觀音三經合註



華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章—清涼大師註
楞嚴經觀世音菩薩耳根圓通章—交光大師註
法華經觀世音菩薩普門品—[illegible]
（[illegible]）

八三叟淨空敬題



觀音三經合註



華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章——清涼大師註

楞嚴經觀世音菩薩耳根圓通章——交光大師註

法華經觀世音菩薩普門品——選自法華經大成

（大義法師編集）

八三叟淨空敬題



大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品疏卷第二十八

唐罽賓國三藏沙門般若奉　詔譯經

唐敕太原府大崇福寺沙門澄觀述疏

清金陵刻經處靖修居士楊文會合纂

△第七大悲觀自在菩薩寄等隨順一切眾生迴向。謂以善根等心順益諸眾生故。言觀自在者三業歸依十通隨應鑒無遺照益無不周。由此故能等心隨順。在補怛落迦山者此云小白華樹。山多此樹香氣遠聞聞見必欣是隨順義。然觀自在或云

觀世音。梵云婆盧枳底此云觀世護公誤作毗盧譯爲光也。溼伐羅此云自在。若云攝伐多此云音也。梵本有二故令譯者二名不同。而法華觀音品云觀其音聲皆得解脫卽觀世音也。然彼經中初語業稱名滅除七災二身業禮拜能滿二願。三意業存念淨除三毒。卽自在義。而今多念觀世音者。語業用多感易成故。今取義圓云觀自在。然觀卽能觀通一切觀。故云眞觀清淨觀廣大智慧觀悲觀及慈觀常願常瞻仰。世是所觀通一切世。謂若山若海若佛若生無不觀故。若云音者亦是所觀

即是所救一切機也。若但云自在乃屬能化之用。具足應云觀世自在通能所也。能必有所故略無之。能所兩亡不礙觀察互相融攝爲眞自在。第一依敎趣求。

爾時善財童子蒙居士敎隨順思惟一心正念。入彼菩薩深信解藏。得彼菩薩能隨念力憶彼諸佛出現次第見彼諸佛成等正覺持彼諸佛所有名號觀彼諸佛所證法門。知彼諸佛具足莊嚴信彼諸佛所轉法輪思彼諸佛智光照耀。念彼諸佛平等三昧解彼諸佛自性清淨修彼諸佛無分別法。契彼諸佛甚深

法印作彼諸佛不思議業。漸次前行至於彼山處處
求覓此大菩薩。
中。先念前有十五句。初總思修。後入彼菩薩下別
明所修。一深信解藏。即彼三昧謂不生心。言如是
如來已般涅槃等藏。即包攝餘並可知。後漸次下
趣後。
△第二見其西面下見敬諮問。於中二。先覲見後敬
問。前中三。初見勝依正。二彰見成益。三友垂讚攝。
見其西面巖谷之中泉流縈暎樹林蓊鬱香草柔輭
右旋布地種種名華周徧嚴飾觀自在菩薩於淸淨

金剛寶葉石上結跏趺坐。無量菩薩皆坐寶石恭敬圍繞。而為宣說智慧光明大慈悲法令其攝受一切衆生。

今初。見在西面者本所事佛令物歸故。智日將沒令觀察故。入生死夜悲救苦故。餘文可知。

善財見已歡喜踊躍於善知識愛樂尊重合掌恭敬目視不瞬。作如是念善知識者即是如來善知識者一切法雲善知識者諸功德藏善知識者難可值遇善知識者十力寶因善知識者無盡智炬善知識者福德根芽善知識者一切智門善知識者智海導師

善知識者集一切智助道之具。作是念已。卽便往詣
大菩薩所。
二善財見已下彰見之益。以友大悲熏修身心故
今見身便得勝念。善知識者卽是如來者略有四
意。一引至究竟同於佛故。二體如而來無來相故。
三此是等覺卽是佛故。四從久遠來成正覺故。
爾時觀自在菩薩遙見善財。告言善哉善來童子。汝
發大乘意普攝衆生。起正直心專求佛法。大悲深重
救護一切。住不思議最勝之行。普能拯拔生死輪迴。
超過世間無有等比普賢妙行相續現前大願深心

圓滿清淨勤求佛法悉能領受積集善根恆無厭足。順善知識不違其教從文殊師利功德智慧大海所生其心成熟得佛威力已獲廣大三昧光明專意希求甚深妙法常見諸佛生大歡喜智慧清淨猶如虛空既自明了復爲他說安住如來智慧光明受持修行一切佛法福智寶藏自然而至一切智道速得現前普觀衆生心無懈倦大悲堅固猶若金剛。

三爾時觀自在菩薩遙見下友垂讚攝大悲深厚隨順攝故。

△二爾時善財下敬問可知。

爾時善財童子詣菩薩所禮菩薩足遶無數帀合掌而住白言。聖者。我已先發阿耨多羅三菩提心而未知菩薩云何學菩　薩行云何修菩薩道。我聞聖者善能教誨願爲我說。

△第三爾時觀自在菩薩摩訶薩放閻浮下稱讚授法。於中二一先長行後偈頌。前中亦二一先讚後授。

爾時觀自在菩薩摩訶薩放閻浮檀金妙色光明起無量色寶燄網雲及龍自在妙莊嚴雲以照善財卽舒右手摩善財頂告善財言。善哉善哉善男子汝已能發阿耨多羅三藐三菩提心。

今初先摩頂攝受尊位顯著故攝相異前經又不說放光之處準梵本意金色寶燄等皆手之光同初會中十方諸佛摩普賢頂。

△第二善男子我已成就下授已法界於中二。一標舉名相。二廣釋業用。今初亦二。先標其名後顯體相。

善男子。我已成就菩薩大悲速疾行解脫門。

今初。謂悲非愛見同如來悲故稱爲大。一念徧應稱爲速疾。卽以悲應而爲行門。

善男子。我以此菩薩大悲行門。平等教化一切衆生。

攝受調伏相續不斷。

後善男子我以此下略顯體相。亦是釋名。平等教化即是大悲同體無緣故云平等。攝受調伏即是行門。相續不斷是速疾義。疾則頓應。續則常然。又門即普門。普門示現故。曲濟無遺。稱之曰普。從悟通神謂之門矣。

△二善男子我恆住此下廣顯業用。於中二。先約普門以顯業用。後約大悲以顯業用。前中亦二。先略後廣。

善男子。我恆住此大悲行門。常在一切諸如來所。普

現一切諸衆生前隨所應化而爲利益。

今初。以上同如來妙覺眞心故常在一切諸如來所下與衆生同大悲體故普現一切衆生之前。普現卽是普門示現。準千眼經。大悲菩薩久成正覺號正法明如來。示爲菩薩義言等佛。然悲門攝廣此土緣深求有傾心不蒙慈濟願常稱念思其法門。

或以布施攝取衆生或以愛語攝取衆生或以利行攝取衆生或以同事攝取衆生或現種種微妙色身攝取衆生或現種種不思議色淨光明網攝取衆生

或以音聲善巧言辭或以威儀勝妙方便或爲說法或現神變令其開悟而得成熟或爲化現種種色相種種族姓種種生處同類之形與其共居而成熟之。後或以布施下別明卽普現之義有十一句。初四卽四攝攝次六卽三業攝後一卽萬類攝。然此十一方法華經三十五應作觀似少義取乃多。謂三十五應乃是此中或現色身及說法耳。又三十五者略舉大綱。萬類殊形豈當局定。

△二善男子我修習下約大悲行以顯業用。救諸怖畏故。然普門大悲一義互通從多顯耳。於中三。初

令離怖。二顯離因。三令究竟。

善男子。我修習此大悲行門。願常救護一切衆生。令離諸怖。所謂願一切衆生離險道怖。離熱惱怖。離迷惑怖。離繫縛怖。離殺害怖。離王官怖。離貧窮怖。離不活怖。離惡名怖。離於死怖。離諸病怖。離懈怠怖。離黑暗怖。離遷移怖。離愛別怖。離怨會怖。離逼迫身怖。離逼迫心怖。離憂悲愁歎怖。離所求不得怖。離大衆威德怖。離流轉惡趣怖。

今初。具五怖畏。舊經十八。今二十二。加於王官及病懈怠求不得故。舊經梵本不活等五連在一處。

今大眾惡道二怖居末準地經及論但唯五怖餘打縛等皆五攝故言五怖畏者一不活畏二惡名畏三者死畏四惡道畏五大眾威德畏此五相者懼無資財不存朝夕名不活畏若得惡名無人敬養上二通三業死懼因盡正捨報時大怖之極無過死故惡道畏者憎於惡道懼生彼故是故死畏畏失此身惡道畏者懼得彼身故二皆身業大眾威德亦通三業五怖總以二法為因一邪智妄取想見愛著故即前三因二者善根微少故即後二因邪智即是分別身見由此妄取我我所故愛著

於我故有死畏見有我身懼捨命故愛著我所有
初二畏。但著財利有不活畏。著利兼名有惡名畏。
後二因者。功德微少畏墮惡道。智慧微少畏於大
眾。云何能離。離我我所則離前三。增長福智即無
後二。故下經云正念現前。云何此五攝餘畏耶。然
五怖畏多約果說。今此二十有通因果險道有二。
若世險阻即不活畏及死畏攝。若惡道因即是邪
智。熱惱有三。失財熱惱不活畏攝。處眾熱惱即是
惡名。三毒熱惱即是畏因。迷惑有二。迷惑方隅等
即不活攝。若心迷惑大眾畏因。繫縛亦是不活畏

攝。殺害死攝。王官貧病皆不活攝。黑闇遷移乃有二意現闇遷移亦不活攝惡趣黑闇三塗遷流皆惡道攝。懈怠何畏。若畏懈怠乃是智人故梵本舊經皆無此怖。愛別離怖正唯死畏兼於不活。怨憎會怖正唯惡道亦兼不活。逼迫身怖死及不活逼迫心怖卽衆威德及惡名攝。憂悲愁歎卽死不活二怖之相。亦通餘三。求不得怖亦不活攝。餘之委細類可思準。

復作是願願諸衆生若念於我若稱我名若見我身。皆得免離一切恐怖滅除障難正念現前。

二復作是願下顯離之因三業歸依我之三業能令解脫令住正念卽無我我所及邪智也。善男子。我以如是種種方便令諸衆生離諸怖畏住於正念。復敎令發阿耨多羅三藐三菩提心至不退轉。

三善男子我以如是種種下令其究竟若發大心得證不退諸怖永除。

△第二爾時觀自在下偈頌。此偈及下善財領解說偈舊經皆無。此文分二。先說意後偈詞。雖是祇夜。亦有伽他。三十九偈半。文分爲五。第一三偈讚彼

自述。第二一偈半讚其敬問。第三三十二偈頌稱讚授法。第四一偈明謙己推勝。第五二偈示後勸修。

爾時觀自在菩薩摩訶薩欲重明此解脫門義爲善財童子而說偈言。

善來調伏身心者　稽首讚我而右旋。
我常居此寶山中　住大慈悲恆自在。
我此所住金剛窟　莊嚴妙色眾摩尼。
常以勇猛自在心　坐此寶石蓮華座。
天龍及以脩羅眾　緊那羅王羅刹等

如是眷屬恆圍繞。　我爲演說大悲門。

今初。似頌前文見友依正。乃是結集取此經意連綴經文。

△第二一偈半讚其敬問。

汝能發起無等心　爲見我故而來此。
愛樂至求功德海　禮我雙足功德身。
欲於我法學修行　願得普賢眞妙行。

亦是伽他。不應菩薩頌善財語。若頌稱讚。與前影略可爲祇夜。

△第三我是勇猛下三十二偈頌稱讚授法。於中二。

初二偈結集述前摩頂攝受故。

我是勇猛觀自在　起深淸淨大慈悲
普放雲網妙光明　廣博如空極淸淨。
我垂無垢傭圓臂　百福妙相具莊嚴
摩汝深信善財頂　爲汝演說菩提法。

梵本云。淸淨薩埵大慈悲。捫摩善財童子頂。亦猶法華具足妙相尊偈。答無盡意。下慈氏中讚善財處亦有結集連爲偈詞。若改我是爲是時字理則眞矣。

△餘三十偈正頌前文授己法界於中二。初二頌前

標舉名相。

佛子應知我所得　一相一味解脫門

名爲諸佛大悲雲　祕密智慧莊嚴藏。

我爲精勤常救護　起諸宏誓攝衆生

憐愍一切如己身　常以普門隨順轉。

△餘頌廣辨業用。合頌前來普門大悲。以門隨類爲拔苦故。文中三。初一總明。次二十四偈別顯。後三偈結益。總明及結皆頌離因。

我於無數衆苦厄　常能救護諸羣生。

心念禮敬。若稱名。　一切應時皆解脫。

今初。三業歸向即離怖因而得解脫即離怖果

或遭牢獄所禁繫　杻械囚執遇怨家。
若能至心稱我名　一切諸苦皆銷滅。
或犯刑名將就戮　利劒毒箭害其身。
稱名應念得加持。弓矢鋒刃無傷害。
或有兩競詣王官　諍訟一切諸財寶。
彼能至誠稱念我。獲於勝理具名聞。
或於內外諸親屬　及諸朋友共爲怨。
若能至誠稱我名。一切怨家不能害。
或在深林險難處　怨賊猛獸欲傷殘。

若能至心稱我名　惡心自息無能害。
或有怨家懷忿毒　推落險峻大高山。
若能至心稱我名。安處虛空無損壞。
或有怨家懷忿毒　推落深流及火坑。
若能至心稱我名。一切水火無能害。
若有衆生遭厄難　種種苦具逼其身。
若能至心稱我名。一切解脫無憂怖。
或為他人所欺謗　常思過失以相讎。
若能至心稱我名。如是怨嫌自休息。
或遭鬼魅諸毒害　身心狂亂無所知。

若能至心稱我名。　彼皆消滅無諸患。
或被毒龍諸鬼眾　一切恐怖奪其心。
若能至誠稱我名。　乃至夢中皆不見。
若有諸根所殘缺　願得端嚴相好身。
若能至誠稱我名。　一切所願皆圓滿。
若有願於父母所　承順顏色志無違。
歡榮富樂保安寧。　珍寶伏藏恆無盡。
內外宗族常和合　一切怨隙不來侵
若能至誠稱我名。　一切所願皆圓滿。
若人願此命終後　不受三塗八難身

恆處人天善趣中　常行清淨菩提道。
有願捨身生淨土　普現一切諸佛前
普於十方佛刹中　常爲清淨勝薩埵。
普見十方一切佛　及聞諸佛說法音。
若能至誠稱我名。　一切所願皆圓滿。
或在危厄多憂怖　日夜六時稱我名。
我時現住彼人前　爲作最勝歸依處。
彼當生我淨佛刹　與我同修菩薩行
由我大悲觀自在　令其一切皆成就
或清淨心興供養　或獻寶蓋或燒香

或以妙華散我身。 當生我剎爲應供。
或生濁劫無慈愍 貪瞋惡業之所纏
種種衆苦極堅牢 百千繫縛恆無斷。
彼爲一切所逼迫 讚歎稱揚念我名。
由我大悲觀自在 令諸惑業皆銷滅。
或有衆生臨命終 死相現前諸惡色
見彼種種色相已 令心惶怖無所依。
若能至誠稱我名。 彼諸惡相皆銷滅
由我大悲觀自在 令生天人善道中。

二別顯中。頌二十怖。即爲二十。但不次耳。前十五

怖各唯一偈初一頌離繫縛怖二一頌離殺害怖三離王官怖四離愛別離怖五離黑闇怖謂深林邃谷蔽陽曜故六離險道懸崖險峻即險道故七離怨憎會八離逼迫身九離惡名十離迷惑十一離逼迫心十二離病怖故梵本意云或有聾盲及瘖瘂諸根殘缺病相纏願得人天相好身念我名者皆如意十三離不活十四離貧窮怖貧賤骨肉疏故十五離惡道怖上皆一偈梵本此後有一行結云如是之人念我名一切所願皆圓滿十六有二偈頌離大眾威德怖爲大菩薩常聞法故十七有

二偈頌離遷移怖貶謫異鄉斯爲危厄故常晝夜思無徙居令淨土生豈有遷改。十八一偈頌離求不得怖常爲應供何求不得。十九二偈頌離熱惱怖五濁交煎業惑熾盛斯爲熱惱。二十有二偈頌離死怖其憂悲通爲怖相故不別頌。若欲攝者死怖中攝。懈怠非怖故不頌之。以科對偈文義昭彰。似難已釋想無惑矣。

此皆我昔所修行　　願度無量羣生衆

勇猛精勤無退轉　　令其所作皆成就

若有如應觀我身。　令其應念咸皆見。

或有樂聞我說法。　令聞妙法量無邊。
一切世界諸羣生　心行差別無央數。
我以種種方便力　令其聞見皆調伏。
三有三偈總結成益。頌前離因。於中初偈乘行願而成就。後二偈辨三業之益物。長行明能感三業令頌明能應三輪。水清月現。感至應來。兩義相成。二文影略。又能感三業敬請偈中至心稱名卽口意故。
△第四我得大悲下一偈。卽謙己推勝。
我得大悲解脫門。　諸佛證我已修學。

其餘無量功德海。 非我智慧所能知。

前半謙己後半推勝。

△第五二偈示後勸修。

善財汝於十方界 普事一切善知識。

專意修行無懈心。 聽受佛法無厭足。

若能聞法無厭足。 則能普見一切佛。

云何見佛志無厭。 由聽妙法無厭足。

雖未的指已令徧求。故後二段非須前也。

△第四爾時觀自在下謙己推勝。久成正覺尚不失謙。於中二。先正謙推。

爾時觀自在菩薩說此偈已告善財言。善男子。我唯得此菩薩大悲速疾行解脫門。如諸菩薩摩訶薩已淨普賢一切願已住普賢一切行常行一切諸善法常入一切諸三昧常住一切無邊劫常詣一切無邊刹常觀一切諸如來常聞一切三世法常息一切衆生惡常長一切衆生善常絕衆生生死流常入如來正法流。而我云何能知能說彼功德行。

△後善財領解。此段亦合授法前開。為順六段故於此辨。於中先敘說儀。

爾時善財童子聞觀自在菩薩摩訶薩說此大悲清

淨偈已。歡喜踊躍充徧其身生愛敬心增信樂心發淸淨心。從坐而起偏袒右肩右膝著地禮菩薩足長跪合掌。於菩薩前瞻仰一心。以偈讚曰。

△後正說偈有三十偈大分爲三。初一標讚二有二十六偈別讚三有三偈結讚。

天人大眾阿脩羅　及與一切諸菩薩
以妙言音共稱讚　大聖智慧深如海。

今初。以菩薩德深故眾讚不盡。

△二別讚中分四。

能於一切眾生中　平等大悲同一味。

一智同緣普救護。　種種苦難皆銷滅。

初一讚所得法門。謂以亡機智導無緣慈。

菩薩最勝神通力　反覆大地不為難。

又能乾竭於大海　令大山王咸震動。

二有一偈讚神通。以普門示現。皆妙用無擁故。

聖者菩薩大名聞　號曰大悲觀自在。

云何我以微劣智　於仁勝德能稱讚。

我聞聖者諸功德　無斷無盡大悲門。

因是發起清淨心　生我智慧辯才力。

我今處於大眾會。以大勇猛而觀察。

稱揚讚歎妙莊嚴。　恭敬至誠無懈倦。
三有三偈。自申讚意。謂聖德廣深。劣智難測。因聞
生辯。敬讚德音。如因日光。還見於日。
如大梵王居梵眾　映蔽一切諸梵天。
菩薩吉祥妙色身　處於眾會無倫匹。
菩薩顧視同牛王。　妙色融朗如金聚。
具足廣大菩提願。　普利一切諸天人。
種種華鬘以嚴飾。　頂上眞金妙寶冠。
光明淨妙過諸天。　威德尊嚴超世主。
圓光狀彼流虹繞。　外相明如淨月輪。

頂相豐起若須彌。端嚴正坐如初日。
腰繫金條色微妙。現殊勝相放光明。
伊尼鹿皮作下裙。能令見者生歡喜。
妙身種種莊嚴相。衆寶所集如山王。
腰垂上妙淸淨衣。如雲普現無邊色。
眞珠三道爲交絡。猶如世主妙嚴身。
恆放淨光普照明。亦如朗日遊空界。
身色淨妙若金山。又如瞻博迦華聚。
以白瓔珞爲嚴飾。如白龍王環繞身。
世主手執妙蓮華。色如上妙眞金聚。

毗瑠璃寶以爲莖。大慈威力令開發。
出過天人之所有。普放光明猶日輪。
顯現如在妙高山。香氣普熏於一切。
於諸惡鬼部多等。黑蛇醉象及師子。
癡火毒害蔽慈心。及餘種種諸危難。
重苦繫縛所傷迫。一切恐怖無依怙。
世主一味大悲心。平等救彼衆生類。
妙寶葉石爲勝座。無等蓮華之所持。
百千妙福之所成。衆妙蓮華所圍繞。
極妙身光清淨色。從眞勝義而成就。

諸天種種上妙供　咸共讚歎仁功德。
於尊能發淸淨意。速離一切憂怖心。
眷屬快樂共歡娛。一切妙果皆圓滿。
大海龍王住自宮　及餘居處諸龍眾。
常懼妙翅大鳥王　搏撮傷殘受諸苦。
或有眾生入大海　遇風鼓浪如雪山。
若遭摩竭欲來吞。恐怖驚惶無所救。
或遇醉象而奔逐。種種厄難之所纏。
至心憶念大悲尊。如是一切無憂怖。
大石山王有洞窟。其窟幽深極可畏。

有犯王法鎖其身。　種種繫縛投於彼。
彼諸苦惱眾生等　至心憶念大悲尊。
枷鎖解脫苦銷除。　一切無憂安隱樂。
仁以大悲清淨手。　攝取憶念諸眾生。
令於一切厄難中。　獲得無憂安隱樂。

四有二十一偈廣讚勝德。於中二。先十偈讚身相莊嚴。雖一兩句明其心願意成身耳。後十一偈讚業用深廣。於中三。初二偈總讚悲濟周徧平等。二有三偈讚依正妙嚴滿眾生願。三有六偈悲隨萬類拔苦慰安。

△第三三偈結讚。

我今讚歎人天主　最勝威德大仙王。
三毒翳障盡銷除。　福智無涯如大海。
調伏眾生無懈倦。　利樂平等無怨親。
願於菩薩妙金山。　一切勝福皆成就。
普於十方諸世界　息滅眾生邪見心
速獲如來無上身。　普願眾生咸證得。

初偈三德已滿。次偈二利俱圓。後偈自他覺滿。三句自覺覺他。後句願生同證。

△第五爾時有一菩薩下指示後友。於中二。先後友

入會後大聖指示。

爾時有一菩薩名正性無異行。從於東方上虛空中來至此世界輪圍山頂。以足按地時此世界六種震動變成無數雜寶莊嚴。復於其身放大光明暎蔽一切。釋梵護世天龍八部日月星電所有光明皆如聚墨。其光普照地獄餓鬼畜生閻羅王界及餘一切苦惱衆生。罪垢消除身心淸淨。又於一切諸佛刹土普興一切諸供養雲。普雨一切華香瓔珞衣服幢蓋。如是所有諸莊嚴具供養於佛。復以神力隨諸衆生心之所樂。普於一切諸宮殿中而現其身。令其見者皆

悉歡喜。然後來詣觀自在菩薩摩訶薩所。

今初友名正性無異行。行字二義。一約遊刹。平聲呼之。二約供佛利生。則去聲呼之。謂能徧行而無行性。故云正性。舊名正趣。趣卽行義。徧行諸刹教化衆生無來去相。卽同眞如徧一切處而無形相爲如相迴向。從東方來者。東爲羣方之首。如爲萬法之初。虛空來者。眞如相故。至輪圍山頂者。周圓無上故。足動地者。眞如如地。非定慧足不顯發故。同前會者。隨順衆生得如相故。

時觀自在菩薩告善財言。善男子。汝見正性無異行

菩薩來此大會道場中不。善財答言。唯然已見。告言。
善男子汝可往問菩薩云何學菩薩行修菩薩道。
後時觀自在下大聖指示。
△第六爾時善財下戀德禮辭。
爾時善財童子於觀自在菩薩所得甚深智入大悲
門。以甚深心隨順觀察心無疲厭。一心頂禮觀自在
菩薩足繞無數帀。敬承其教辭退而行。
準梵本中。此初兩行。合在辭退而行之後。今迴於
前。使往正趣。無有思前。亦無初首。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十五　經文卷六之一

明京都西湖沙門交光眞鑑述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

㊀二觀音廣陳。以當此方之機。故廣陳盡妙。欲人專修於此也。問。娑婆豈無別門而入者耶。答。偈云。自餘諸方便。乃至淺深同說法。備悉此意。意以同途長修淺深共入。惟取耳門。而餘門不及。間有別門入者。亦仗威劭事而已。然此應云觀音耳根。以對前總科。彰其廣陳。而意含耳根於觀音二字中矣。分三。㊁一作禮陳白

爾時觀世音菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。
觀世音名具彰二利之德。而所觀不同。法華中如
來釋云。苦惱衆生一心稱名。菩薩卽時觀其音聲。
皆得解脫。以是名觀世音。據此則所觀者卽世間
音聲。蓋果門惟顯利他之盛德也。今經菩薩自釋
云。由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。據此。
則所觀者卽聽音根性。蓋因門多彰自利之深源
也。是則二經互爲隱顯。而名之圓妙見矣。此意略
同孤山。今正談修門。故且依後義。觀字隨俗雖作
平聲。理實應是去聲。良以納聲爲聞。達理爲觀。特

取達理。故於音聲不言聞而言觀也。又所達之理。非音聲中理。乃耳根中性理也。然必托音聲方彰聞性。故又不言觀耳根。而惟稱觀世音也。更須當知利他自利雖別。而能利之法。同彰耳根殊勝無二意矣。

㊀二陳白之言。分三。㊁一本師傳授反聞。又三。

㊂一古佛同名

世尊。憶念我昔無數恆河沙劫。於時有佛出現於世。名觀世音。

彼佛因中或亦由斯證入。故其名號以因彰果。或

佛鑑時機從此入。故其名號與逗機之敎乃相應耳。

卯二從佛發心

我於彼佛發菩提心。

菩提心不越三心四願。一者深心卽煩惱無盡誓願斷法門無量誓願學。二者悲心卽衆生無邊誓願度。三者直心卽佛道無上誓願成。按起信論。第一直心謂正念眞如。第二深心謂廣修無量善法。第三悲心謂度衆生無量。然約三處迴向則眞如佛道性修異旨。而四願中佛道必兼眞如。故合之

無差也。此心最爲貴重。初發卽如王子處胎貴壓羣臣。諸佛護念。萬聖加持。華嚴百喻。未足以盡其盛德。又言不發此心。所修諸行盡爲魔所攝持。故欲修耳根圓通者。先須發此大道心也。

(卯)三秉受法門

彼佛教我從聞思修入三摩地。

既發大心。須秉聖教。凡修行者。不秉聖教。或恣己意。或信邪師。其過無量。故此次明秉受自佛也。彼佛卽指觀世音佛。此之三慧。惟聞慧不同常途。故思修亦別。約常途。聞卽多聞。謂聞經解意功夫。其

體即耳識及耳家俱意識所發勝解分別。今此聞字。即指耳根中聞性。體即無分別如如智理而已。思。即不著空有。一味反聞。外脫聲塵。內冥智理。且約靜習在禪功夫也。修。謂達於萬行。與此禪觀不相違背。所謂咳唾掉背。無不定時。何況一切善行。此約初心修進便應具足。若更入位料簡應以六即揀之。聞慧應在名字。思慧應通觀行相似。修慧應入分證。若更以見道修道揀之。聞思俱在見道。而修慧即修道位。是則後二分別淺深天隔。若就觀音本門。三說聞字。皆須惟指耳門。以音聞雖皆

教體而聞爲眞教體也。入三摩地者名通初後。初但定成之號。而更約後心。卽證入圓通之境寂滅現前也。雙承動靜無違方爲定成。然此動靜與下二塵不同。此約靜入禪定。動涉萬行。二時爲言若靜合動違終不名爲大定成就也。本師傳授反聞已竟。

㊝二次第解結修證。此科方是正行。一經至要。理宜詳細敷陳。故今所解稍爲完備。不避繁文。觀者幸勿厭多。非同長水流變三疊殊無關要。

當知上之發心是願。而此爲依願之行。其願不

虛也。上之秉受是教。此爲依教之修。其教不負也。然此中分科。以三空六結分之者。蓋三空是五卷中佛自所說。長水亦知順此分科。但未能發揮委悉。至於六結。乃爲以義推知。非穿鑿也。良以佛綰巾時。特以詳彰結解俱有次第。而說解次第。但列三空。似惟三重。而意含六結。前釋稍明。今此正是解結正文。豈不投前所說。況細尋文理。六節分明。非强分也。分三。㊞一初解三結。先得人空。又三。㊟一脫動塵。

初於聞中。入流亡所。

初者發決定心起修下手之初也。按如來立教常儀。行人若有罪障。及未具戒。先須懺求瑞應。簪斷四慾。如後道場所明。今約無障具戒之人。故經談大定。行人宜自諒之。聞中二字。卽所見之性。亦所趣之理。今爲所入之門。亦所照之境。首宜分明。不可墮於二種差誤。前麤後細。最當辨識。一者不是肉耳之中。以此聞性本惟藏識心海。一體而具六用。在眼爲見。在耳爲聞。乃至在意爲知。今取第二。故曰聞中。於經最初取見爲例。以例餘五。委悉發揮。如十番示後。離二見妄。乃爲妙淨見精。結云。清

淨本心本覺常住。今之聞中即彼見中。以其體無
二也。又四科七大轉名如來藏心。周徧十虛。圓含
萬法。今此聞中即彼藏心中也。又一眞法界。圓具
三藏。非一切法。即一切法。離即離非。是即非即。是
名無上菩提如來知見。今此聞中即彼三藏體中
也。良以見道分中極力發明者。正於修時總持用
之。所謂躡解成行大陀羅尼也。若別爲一法。則前
之開示俱成無用矣。是知此之聞中。乃平吞萬相。
盡空法界之中也。二者不是耳識之中。以此聞性。
雖有聲無聲明鑑了然。絲毫不昧而曾無分別。亦

同見性。但如鏡中無別分析。且離念相者。方等虛空。亦常亦徧。有念卽偏局一處。刹那生滅。不徧不常。此卽緣聲之識。若墮此中。依舊是經初如來所破緣塵分別影事。而七重破處等文全無用矣。是知此之聞中。乃一念不生圓照法界之中。亦卽一乘寂滅場地眞阿練若正修行處。若於經中未卽了然。可於靜習坐中體認的當。多於五更起坐夜氣清明。萬籟初動之時。一念不生覺此聞性廓然而圓朗然而照。山壁不隔。晦暗不昏。大小遠近音聲鑑徹無遺。乃至微風動樹足履鳴階亦所不昧。

假如東方數里之外洪鐘發響固歷歷分明西方同時數里之外鼙鼓喧聲亦琅琅不昧如是乃至南陌悲號北街笑語車輪馬足一一俱現圓聞之中如影現大圓鏡中毫髮無隱也至於寂然無聲時則聞靜愈無邊際然但借觀音聲彰能聞之體爲聞中不取所聞動靜之境爲聞中也到此始知妙性本具不是修成但是平日以亂心緣慮遮障孤負不自覺耳又當知此聞中內而所執定實身心外而所執定實器界了無蹤跡可得一片虛靈浩無邊際萬法森然唯心所具交徹互融之妙皆

在其中非有非空卽空卽有妙極不容思議之境也亦卽祖師正法眼藏涅槃妙心但彼不局一門或多示意根而言了知爲異耳珍重珍重此句先以決定所照之境下句方是工夫入者旋反也流有二意一流謂法流卽聞性也入流者旋轉聞聲之聞反聞自性也二流者注也順聞奔聲外注謂之出流反聞照性內注謂之入流二釋俱通此亦須是一念不生回光反照專注以聞自性令前妙境湛然常明不得一息間斷卽宗下所謂緜密功夫也問見聞覺知同一根性永嘉謂起知知於知此非無緣知如手自作拳非是不拳手今云

反聞聞自性。若準永嘉應云。起聞聞於聞。此非無
緣聞。如手自作拳。非是不拳手。二義何得不違答。
彼約根塵已銷。妙性顯後。不可更有二知。今約初
心起修。方作亡塵方便。故須暫假反聞以爲入門。
若到聞所聞盡。亦是根塵已銷之後。更不存於二
聞也。且此最初入流亡所。同彼最初息念亡塵。豈
遽同彼知滅對遺之後耶。故欲會同
佛祖之言。須知前後次第。則無違矣。此二字卽是
合覺下二字。乃是背塵亡者。脫也。所卽聲塵也。故
上二字卽旋聞。下二字卽與聲脫也。約前四卷末
第二決定義中。詳明根結全由於塵。故塵亡而結
自盡。今解耳根其所應亡。當卽是動靜二塵。動謂
有聲。靜謂無聲。今初先亡動塵。仍有二種。一者屈
曲聲。謂有意味者。如言語歌曲之類是也。二者徑

直聲。謂無意味者。如風水鳥獸鐘鼓等聲是也。其最有力能牽心流轉者。屈曲聲也。先須斷此。永不接緣。然此屈曲復有二種。一者世俗屈曲。二者道理屈曲。世俗復有二種。一者無力。二者有力。無力。謂評品古今文章事物他方昔日不干己事。但恣散亂。無增長煩惱之力。故云無力也。有力。謂說諸欲境。令心起貪。說諸不平。令心發怒。背面譽毀。當面稱譏。一切切己利害之言。令人不覺喜瞋陡發。忘失正念。是也。此皆世俗曲屈也。道理屈曲者。如說內外邪正道理。乃至法門宗說玄妙意趣。令人

不覺隨言生解擬議思量若許攀緣於此亦是尋聲流轉最障本聞所以宗門於佛祖言教如生冤家也問止絕世俗似無不可何於道理勝思亦杜絕之答躡解成行行起解絕解若不絕則無漏之行終不能成況眞心實際動念則乖豈容留解而許尋道理屈曲聲乎故後偈云將心持佛佛何不自聞聞是更偏忌道理屈曲也如新產家忌人往來觸犯則疏客親友二俱止絕方可無虞若但斷疏客而容親友往來則觸犯之害終不免也世俗屈曲如疏客道理屈曲如親友所以二者俱當止絕也行人初心首先於此諸屈曲聲一切不緣惟以內向聞性湛然朗然安住不動則

一切麤顯分別永息不起矣至於水流風動鐘鳴鼓響等一切徑直之聲更是難亡須使入流功夫細心專切久自亡盡問反聞功成豈一切諸聲如醉睡中皆昧然不覺耶答非也諸聲任有行人但惟圓照聞性不漏落流注於聲而已問不緣曲屈之聲止其分別易以稽考不緣徑直之聲止其取著難以考驗又此諸聲縱令心不取著其如諸聲亂發攪擾聞中何以驗其不隨聲轉耶答反聞自性專切者聞性常自分明如對晴秋之月無一息之昏暗且不注一聲而諸聲普皆不昧若稍取著

於聲當有二驗。一者聞性先以遽昏不復分明。二者偏注一聲。餘聲悉昧。更以喻明譬如人眩水不能自渡賴人牽之而過彼人敎其仰面視天。不得一息視水若一息忘敎視水隨卽暈倒此亦如是反聞自性猶如視天不復尋聲如不視水更無流轉之患猶無溺水之患也是知聲不可除而但當反聞專切亦如水不可除而但當仰天專切也。問。此之衆聲畢竟不昧耶亦有寂滅之時耶。答。昧不同滅。心昏爲昧。聲銷爲滅。反聞自性。久益精明終無昧時。外脫聲塵。久漸銷落終有盡日。良以性是本有聲是本空故也。問。聲今現有何爲本空。答。如人夢雷妄成震恐其雷本空。而正在夢時亦似現有豈眞有耶現前諸聲亦復如是。問。

諸聲不實既如夢幻銷落之後畢竟一無所聞則道成者皆如聾人耶答不然此非眞滅但以銷落聚聞之根近蔽之聲暫沈枯寂即同色陰區宇如有目人處大暗室也不久心聞洞開徧滿虛空所謂發本明耀必將上聞有頂下聞無間乃至最近蟲行蟻鬬素所不能聞者皆當聞之何況餘聲如聾之疑鄙劣甚矣問此之入流亡所但於靜坐時習之耶亦於涉事時習之耶答若但取於靜坐何用詳辯曲屈等聲正須動靜一如方成大定耳問靜坐易忘今即不問臨事實難今請問之假如有

人涉事訪一故人於路用功但惟反聞自性而餘聲悉不取著正當聞性湛然忽於中途隔牆聞彼故人言語此聲不尋則廢其訪問之事若尋之豈不成流轉耶答此聲許尋而不妨不成流轉以偈云衆生迷本聞尋聲故流轉汝若於尋聲時不迷本聞此但尋聲豈卽流轉問請分尋聲流轉與尋聲不流轉之相答汝正反聞自性時有當尋之聲現前一味尋之而聞性全成迷昧者此卽流轉若當尋聲時而聞性分明依然不昧此但暫尋卽還亦謂之得用卽休何得同謂之流轉耶以此爲例

凡涉諸事皆當準此思之大抵初心靜習時得力為多靜定若成漸能涉事不昧若初學靜定未成而遽希涉事不昧者良難問涉事不昧既曰良難則初學反聞恐難理事兩全答世諦之人寧廢理以圖全事修行之人寧廢事以圖全理今初心修進誰要你依舊精研世事務求兩全耶當知反聞入手之人雖處世間惟求省事省言日用家常騰騰任運得靜且靜萬不得已一事一言用了卽休且正當用時分毫不昧言差事差不顧不悔惟圖反聞無間心便怡然問祖師何言這邊那邊都不

缺用。答。此是大亡已久。絕後再甦。死中發活。方能各臻其妙。非謂初心便能如是也。問。此節舊解多補天台三止觀意。謂爲修行妙宗。今何不用。答。彼自別爲入門。非此經旨。且三觀初心。不離六識思惟而入。今經首廢六識。不用將何入三觀耶。斯經圓融妙理。全是藏心本具。詳在奢摩他中發揮。而行人未修之時。先成圓解。及至修時。行起解絕。但一反聞。極爲簡便。不勞廣立止觀宗門。所謂單刀直入是也。且入流乃合覺照理。卽簡妙之觀。忘所乃背塵息妄。卽簡妙之止。久久定成。則圓融密妙

體用皆從本地流出。所謂故發眞如妙覺明性也。

問。前綰巾時。如來親喻當從中道解之。今但反聞不明中道。豈合結心之喻耶。答。詳佛左右偏掣之喻。蓋指三界凡夫著有之修。出世二乘沈空之證。故偈云。汝觀交中性。空有二俱非。今此未反聞時圓解已成。正反聞時。豈墮彼二。既不墮於空有。即是最簡易之中道。允合結心之喻。何必廣立止觀。枉用贅瘤之中道。眞所謂爲蛇添足。殊可笑也。前綰巾中三空之下。所助治病之喻。正當此用。詳玩之可也。

問。初心進功節度。及修中防犯境界。可得聞乎。答。此功雖不專於靜坐。而初心亦須

靜習偏多。所謂大忘人世。大死一番。惟知反聞自性。而一切散善尚不爲之。何況俗事。宗敎聖言尚如生冤家相似。何況俗言。縱有人來問道。即端心反聞。信手拈答。一二句即休。其餘拜佛燒香衣食賓客呼喚動轉。皆極令聞性分明。且當此際。旣以全提聞性。而聞性即全法界。則動轉咳唾。一一俱周法界。即是全身受用。至於靜中。恆令不昧。夜則披衣端坐。排遣昏散。專注聞中。惺寂雙流。昏沈至極。須與假寐。即起經行。直待聞性明利時。依然靜坐。如宗門云。一念萬年。萬年一念。是也。問。設有夢中流轉時如何。答。初心夢中或有流轉。醒來即隨收攝。不必悔惜。久當夢中亦如醒時。反聞便是寤寐恆一。好消息也。但時時求佛菩薩加令心開。如此用功。時一切皆忘。即如後文所說。如有目人處大暗室。所謂色陰區宇中也。切不可嫌其迷悶。蓋根塵俱泯。自當如此功夫。極到當自有發本明耀之時。勿躁求也。然心光逼極。或見本師現身摩頂加被。當依後道場所說默驗。或魔佛愈加專切。或發善境。如後陰魔中最初十種者。勿作聖解。但當加功反聞而已。且於入流亡所之時。正是心精通脗。

與十方諸聖共一鼻孔之時。而功極動魔正當此際。依後聖教。悟則無咎。切不可中途成狂也。然此脫亡動塵功夫。必至忽然萬籟俱消。惟一聞性。明耀日月。狀如雨霽天空。風停海湛。極為寂靜。當此之時。豈惟一切聲消。身心世界。蕩然一空。虛豁自在。方是旋聞脫聲入手時節。此境極為虛豁自在。寂靜輕安。最忌過喜取著。但惟一種平懷精進不輟。則無量妙境。將次漸開。一取著之。隨得隨失。永不可復矣。記之記之。

(辰)二脫動靜

所入既寂。動靜二相了然不生。

上科方離動結。此科動靜二結兼除。蓋動除靜現。自然之理。加功雙遣。自然之勢。故今言所者。即忘所言入者。即入流也。所入既寂者。謂亡所入流。二

俱成靜也。蓋初雖忘所。而所豈易亡。初雖入流。流豈易入。雖云努力。一念不生。未免動靜間發。心心收攝非。寂靜也。至此亡所而所無不亡。入流而流無不入。羣動俱息。收攝情忘。故云所入既寂也。由是而知前之亡所。且惟亡動。今之既寂。乃是動結已除。靜結方顯也。次二句。方乃動靜雙除也。是雖兼動雙言。其實單遣既寂。而惟除靜塵耳。然言了然不生者。蓋約既寂之後加功進力。以至寂靜亦亡。二塵俱不可得也。問。亡動即是亡聲。而聲塵與聞性。如黑白相違。易於分辨。故亡之則易。至於靜

塵與聞性相順。聞性至靜。而靜塵亦靜。俱無邊際。俱無分別。如風空莫辨。水乳難分。誠難剖析。故亡之恐爲不易。如何示之。答。但患聞性未能了見分明。若了然自見聞性。安有混淆之理。艮以聞性是心。靜塵是境。心則靈知不昧。境則冥頑無知。境自境。心自心。如爾爲爾。我爲我。有何難分。譬如世俗凡夫。入一深山無人之處。皆能了別山中寂靜。其實於己聞性絲毫不覺。及來鬧市。其靜全失。以前靜境全是山靜。故離山豈復有靜。世人但取境靜者。離境無有不失者也。此猶外境甚麤。又有行人

未見自心。但習攝念成定。展轉深入。憑彼定力覺無邊際。亦靜塵境界。定力盡時。無有不失者也。此爲內境。比前更細。若未能悟心。不見聞性。誠不識此二種。俱爲靜塵。非心靜也。若能悟心。了見聞性。自覺此性本來至靜。寂然無邊。非由攝念所成。亦非托外境界。不知反聞者。故全不覺。若能一味反聞則性靜恆在。居山居市。其靜不易也。入定出定。其靜恆然也。縱不發明。未反聞前。從無始來。本自常靜。何況了見反聞之後。豈復有得失可言哉。若是則聞性本與靜塵無干。反聞專切者亡之甚易。

何難之有哉。大抵亡動之後。別無伎倆。反聞功夫。
展轉深切。聞性增明。則動靜二塵迥然雙脫矣。至
此則亡塵極則功夫。位當圓之初信。於二乘則齊
初果。問。何以知然。答。金剛經云名爲入流而實無
所入。又云。以不入色聲香味觸法名須陀洹。此亡
聲塵時。六塵俱亡。故知然也。惟入流二字大小迥
殊。小乘入流。但是攝心入深三昧。彼謂法性實是
三無爲境而已。此經猶爲法塵分別影事。豈同此
之反聞自性乎。故知證雖位齊。而入理深淺大不
同也。

辰三脫聞所聞根

如是漸增聞所聞盡。

上科全以亡塵此科方以盡根如是者承上之辭漸增者加功進行之意下句不依舊註舉塵顯根之說蓋上聞字乃旋倒之聞機下聞字乃所聞之聞性以前因圖作亡塵方便故立能所二聞令其聞根而亡塵今塵相既盡故外無所對則根亦不存能聞之聞機與所聞之聞性二俱除滅故曰聞所聞盡也後文云塵既不緣根無所偶反流全一六用不行正此之謂也問既全以根性增明而方

以雙亡動靜。今復將根性亦亡。豈不全成斷滅。答。

但以盡根。那云滅性。問。根與性爲二耶。答。非二。亦

非一也。問。當如何等。答。根如冰。性如水。冰水本無

別體。故非二。然冰結而隔。水融而通。故非一矣。今

言根盡。但如冰融。豈如水涸哉。問。前言二塵亡後。

惟覺聞性極爲寂靜。湛無邊際。今盡內根。復作何

相以別於此。答。前作方便。脫彼二塵。故暫執聞性

爲內。二塵爲外。背外向內。宛然內根恆在。細詳經

云聞中。又云入流。中之與入。顯根爲內。彰彰矣。及

至二塵蕩亡。已無外相。旣不對外。內相漸消。以至

泯然豁然無復內外即根盡之相以是而知前言無邊際者非真無也以二塵為限即是邊際今二塵既盡兼復限隔方是真無邊際若約三空考之到此即得人空前此以根對塵塵為他相根為我相排他立我背他向我我相宛然至是根塵俱泯能所兩亡無復自他惟一法性不分內外麤細四相應盡無遺定位當至七信齊於別之七住小乘四果阿羅漢位而見思惑盡當證我空真如即前如來所說此根初解先得人空矣又當知此是菩薩高證圓之七信但約斷見思證人空謂齊小之

四果非眞實同羅漢。如世之進士初品暫同吏員極品豈眞名位與之全同乎。當知六通十八變等皆應殊勝。至下當更顯其不同。亦如進士資格權位名分皆非吏員可仰視矣。初解三結先得人空已竟。

(卯)二次解二結。成法解脫。前示倫次中除法執科已明法執麤者先於入流亡所時早已斷盡至此惟除細法執焉。分二科。(辰)一脫覺觀

盡聞不住覺所覺空。

盡聞二字牒前聞所聞盡。即二聞雙泯之境。不住。

謂加功進行透過斯境。不鈍滯於此也。以見盡聞若住增慢同倫化城永閉矣。末句卽新證也。蓋盡聞之後根塵迥脫湛一無邊之境現前。故今言覺者卽照此境之智也。所覺者卽此湛一之境也。盡聞若住。則智境恆對能所仍存。終爲勝進之障。卽潙山所謂具足心境也。今言覺所覺空者。謂能覺之智。與所覺之境。二俱空寂。泯然無復對待也。此雖境智雙舉。而能覺所覺二俱言覺覺。心分也。於智爲多。若恪惜此心以爲般若眞智而不能捨置者。是爲妄生愛智之法愛也。又此望後爲斷法執

分別問。法執分別。應隨前麤法執斷之。耶。於此中

猶有分別。答。此俱生中微細流注分別。非麤分別

也。其實但是覺觀不忘義說分別耳。

㊁二脫重空

空覺極圓。空所空滅。

空覺之空。牒上覺所覺空之空。而言空覺者。顯是

重空之智也。極圓者。謂增修滿其分量之意。末句

促舉空者。卽此重空之智。所空者。卽前科智與境

也。空所空滅者。蓋言重空之智。幷前智境。一切滅

盡無餘也。良以重空之智初起未圓。則能空所空

二俱宛在。今空覺極圓。則非惟所空智境息滅。而重空之智亦復隨滅。如以木鑽木。火出則二木俱盡矣。此雖重空亦智。而能空所空二俱言空。空境屬也。於理爲似。若悋惜此境以爲實際理地。是爲妄生愛理之法愛也。又此望前爲斷法執俱生。葢能所二空。已離前科微細分別。而任運存此微礙緣影而已。此影滅盡。成法解脫。而眞光將露矣。此之二結。已超小乘而過之。然定位於圓教。卽八之十信。於別教卽八之十住。及十行十向。二十三位。而塵沙惑盡矣。當知此諸菩薩。比定性回小者大有不同。以菩薩於麤法執先已斷

伏。而定性全法方以伏。斷。所以遲鈍也。又此以菩薩所陳空覺極圓。同前如來所說空性圓明。故知此之空所空滅。即前所謂法解脫矣。次解二結成法解脫已竟。

㈣三後解一結俱空不生。

生滅既滅寂滅現前。

生滅二字。通前動靜根覺空滅。六結全收。麤細不同。要之皆生滅心也。初解動滅靜生。次解塵滅根生。理雖無生。而有滅有存。生滅宛然。下皆倣此。三解根滅覺生。四解覺滅空生。五解空滅滅生。到此若住最後滅相。則當爲滅相所覆。恒處俱空。應是

一種頂墮細障故猶名第六滅結也百尺竿頭更須進步祖師所謂向上猶有事在亦名末後著也然此不復更勞著力滅除卽儒典所謂化不可爲而本經所謂無功用道也但無住著之心以俟一刹那頃本理現前則此之滅相卽迥脫矣如末句是也然所謂寂者非對動之寂從無始來本自不動之寂也所謂滅者非對生之滅從無始來本無生之滅也此是本覺理體如來藏性眞如實際淸淨本然周徧法界亦名大寂滅海亦名大光明藏所謂寂照含空惟以翻上生滅且單言寂滅實乃

眞心全體而萬用皆具於中此理現前則山河大
地應念化爲無上知覺根隔合開六根互相爲用
而下之諸科一切勝用皆從此發焉約其所至之
位應在初住雖分斷一分無明分證一分眞理而
一斷一切斷一證一切證四十二地功德隱然具
足其與別敎初地位雖言齊而歷別之與圓融實
天地懸殊矣通前次第解結一科會於四卷末節
盡聞即根塵識心應念消落二覺即識情爲垢二
空即想相爲塵而前空後滅即二俱遠離寂滅現
前即法眼清明而毫無差爽矣若會永嘉奢摩他
文入流即息念亡所即亡塵亦應倣其文云流非
亡所而不入入所非入流而不亡亡所則入流而亡
入流則亡所而入此四句可齊於動靜不生又云

亡所而入。則入無能入。入流而亡。則亡無所亡。此二句根塵俱泯。可齊於聞所聞盡。又云。亡無所亡。則塵遺非對。入無能入。則念滅非知。此二句無對無知。可齊於覺所覺空。又云。知滅對遺。一向冥寂。此二句可齊於空所空滅。又云。闃爾無寄。妙性天然。此二句可齊於生滅既滅。寂滅現前。亦似脗合而無間矣。但永嘉似乎都攝六根。或專意根。經乃專攝耳根為異耳。又永嘉方談最初銷顯。向後更有修治。斯經已談深證高位。向後惟彰發用。今與合會而觀。節文究似。令知圓頓初後。無有異心。行者不可委於高位而視為不切已也。又永嘉歌云。心是根。法是塵。兩種猶如鏡上痕。痕垢盡時光始合現。心法雙忘性即真。此介盡其微細法愛。而正合後三細結。其所謂心是根者。即覺結也。法是塵者。即空結也。其所謂心法雙忘者。即生滅既滅。正除最後滅結。而所謂性即真者。即寂滅現前。佛祖一撥初無二道。學者宜著眼焉。

次第解結修證已竟。

㊢寅三詳演所獲殊勝。上是圓通因行。此乃圓通

果用。此中三科文廣果積篇章。故云詳演。而菩
薩自語元標殊勝。故作科名。問因行爲造修之
要。理宜詳演。而文何甚略。果用待功成自顯。似
應且略。而文何甚詳。答詳明果用。激勸欣修。固
不應略。而因行示入修要。尤當加詳。今所述因
行不過數語者。良以此經如來與菩薩相同演
一圓通。因果前後。互爲詳略。如來自四卷後半
示二決定義。乃至擊鐘驗常。五卷前半證明別
無結元。至綰巾示結。合有一卷經文。詳說解根
修習圓通。至爲委悉。豈止如今用之廣哉。而所

以說果用者。祇云山河大地應念化爲無上知覺。又云由是六根互相爲用。辭甚略也。今菩薩說行若詳。應重如來所示。說用若略。則無補如來闕文。二俱非妙。故應因行略而果用廣。廣略皆適其宜矣。但如來泛說解根。而密指耳根。菩薩顯然專說文似有隱顯通局。而意實無異旨也。行人欲究圓通因行之詳。當取前經文與菩薩所說參互看之。不必局菩薩之數語矣。分爲二。㊆一標列二。本又二。㊇一總標

忽然超越世出世間。十方圓明。獲二殊勝。

忽然卽解脫道一刹那頃也。蓋證入眞體在一刹那。而稱體起用。亦卽在於一刹那也。超越卽解脫纏縛之意。不爲界內有縛。故超越世間。不爲界外空纏。故超越出世間。十方圓明。乃寂照含空之意。不止大千。按華嚴當分身百界圓明。卽明通彌滿於百界。又十方亦可作十法界。圓明卽一一界備達十如是也。二殊勝卽下列二種妙用。蓋菩薩從初發心。卽達心佛衆生三無差別。故證自心時。而卽與佛生同體用矣。然皆謂之殊勝者。顯超權乘也。蓋上同下合。皆二乘所不能者。故云然也。

㊅二別列。又分二。㊈一上合慈力

一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同一慈力。先合本妙覺心。是與諸佛同體。同佛慈力。是與諸佛同用。在因同果。處染常淨。故曰本妙覺心。人人本具。故纔證即上合也。依吳興力字作悲字。蓋佛具與樂之慈。必兼拔苦之悲。理應然也。

㊈二下合悲仰

二者下合十方一切六道衆生。與諸衆生同一悲仰。六道衆生下。亦應有本妙覺心四字。譯文略之耳。以佛與衆生同其本心。而菩薩證此心時。上下俱

合合則先同其體然後能同其慈力悲仰之二用也。經家於衆生略之有二意。一者。佛下已明衆生不異。故不重標。二者。諸佛妙心已證。有力須顯其合。方成勝用。衆生妙心未證。無力。不須顯合。合則無畏勝用反不能同。雖俱通。而前義爲正矣。悲者哀求拔苦。仰者希望與樂。意同吳興所說標列二本已竟。

(卯)二承演三科。承演者。以下各科皆有承上子科故也。就分爲三(辰)一三十二應。又三。(巳)一標承慈力

世尊。由我供養觀音如來。蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧。與佛如來同慈力故。令我身成三十二應。入諸國土。

由我下。乃至同慈力故。標承授受。出三昧名。以彰妙應體用洪源。上聞字。即指聞性本覺之體而言。聞熏者。即所謂本覺內熏也。下聞字。即旋倒聞機之聞。始覺之智而言。聞修者。以此反聞進修圓通也。然初稱如幻。謂始覺權假暫用隨銷。非同執實染修也。終結金剛者。謂本覺究顯。永無銷壞。而仍具摧堅之能。非如權乘畢竟非實也。又初假二聞

故如幻。終成一性。故如金剛。此上方明得體與佛
二句。乃明同用。體用兼具。方以成末三句之妙應
耳。菩薩隨機赴感。爲應衆生。希應者須竭妙感。若
無妙感。固不可妄議慈應之不周矣。游諸國土者。
卽無刹不現身也。溫陵曰。三十二應者。現十法界
身。圓應羣機也。開之有三十二。合惟四聖六凡。攝
盡羣類。

㊁二條列妙應。又二。㊄一應希求心。希慈與樂。
各求稱心也。又二。㊅一應求聖乘。卽出世間四
聖乘也。約能求人。除佛惟三。約所現身。四聖皆

具。今能求人仍四者。於緣覺而加獨覺耳。就分

四。㊉一菩薩

世尊。若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓。我現佛身而爲說法令其解脫。

既曰諸菩薩。則各教皆有。不局別圓。但凡菩薩無不希成佛身。故現佛身應其機也。勝解者。各隨所修法門。因行已極而所起證悟之智也。現圓字作滿字釋之言智證將滿之時也。檇李曰。勝解現圓者各約自乘理智將欲現前得此名也。後皆倣此孤山曰。若入相似三摩地進修中道無漏則分

眞勝解現圓。乃至若修金剛無漏則究竟勝解現圓。大士皆現佛身爲說頓法。令得分眞究竟解脫。問。等覺菩薩豈假初住現佛說法耶。答。聞法得解何必求人。復假勝身。彌增內慧。且天魔現爲佛像。毱多尚乃致禮。況初住菩薩妙理所現。等覺雖尊孰敢不仰。○此說但約等覺決無於劣計我勝之慢習。若約觀音初證。似在初住。而圓頓上根固有一生事辦。所謂從初發心即成正覺。漸起大用。豈可定常局爲初住哉。其爲等覺說法理無可疑。不必更說元是古佛。解脫亦即一刹那證入解脫道

也。

㊙二獨覺

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓。我於彼前現獨覺身而爲說法令其解脫。

此下三科皆稱有學者。以各門在修習位者功極皆將證入無學之時也。諸字但指一類多人而言。下皆倣此。溫陵曰獨覺者出無佛世觀物變易自覺無生故號獨覺。樂獨善寂求自然慧故曰寂靜妙明○當知此非是天然外道。蓋是多生受佛小教熏習。當歷七生方證無學。終不至於八生。今第

七生出無佛世。證期已至。忽然觸境證入。似不歷教。而實教於多生矣。

㊥三緣覺

若諸有學斷十二緣。緣斷勝性。勝妙現圓。我於彼前現緣覺身而為說法。令其解脫。

溫陵曰。緣覺者。稟佛之教。觀緣悟道者也。知迷勝性由十二緣。於是斷之。自無明滅。至憂悲苦惱滅。則緣斷而勝性現矣。性因緣斷而顯。故曰緣斷勝性。○勝性即因緣無生之性也。亦化城涅槃耳。下科做此。

(申)四聲聞

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而爲說法令其解脫。

槜李曰三果以前賢位聖位俱屬有學見道一十六心斷四諦下惑證生空理故曰得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品品皆證一分擇滅無爲故云修道入滅應求聖乘已竟。

(未)二應求雜趣即六凡也分二(申)一諸天又分二(酉)一天主又分四(戌)一梵天王

若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前

現梵王身而爲說法。令其解脫。

欲心明悟。謂深達婬欲爲招苦之本。欲雖通於三五。而婬爲上首。本經單論。此句深知。下句痛戒也。此解脫。乃成就其決定捨欲生梵之事。是雖捨求皆具。而更重希求。卽同下成就也。且所修背捨。亦名解脫。孤山曰。說法者。如金光明云。大梵天王說出欲論是也。

戊二帝釋天

若諸衆生欲爲天主統領諸天。我於彼前現帝釋身而爲說法。令其成就。

孤山曰。帝釋即欲界第二天主。彼天橫有三十三天而帝釋統之。說法。謂十善也。金光明云。釋提桓因種種善論是也。

㊀三自在天

若諸衆生欲身自在遊行十方。我於彼前現自在天身而爲說法。令其成就。

孤山曰。自在天。是欲界頂天。具云婆舍跋提。此云他化自在天。假他所作以成己樂。即魔王也。或云自六天上別有魔王居處。亦自在天攝。○欲身自在者。顯其惟是正報如意耳。下倣此。遊十方者。六

欲四洲之十方也。或亦能至他界。應不及色天之遠到耳。再容總通。

㊀四大自在

若諸眾生欲身自在飛行虛空。我於彼前現大自在天身而為說法。令其成就。

孤山曰。大自在。即色頂摩醯首羅天。大論云。三目八臂騎白牛執白拂者是也。○飛行虛空。能至他界。如法華言其能過五百萬億國推尋供佛是也。初禪尚能。何況色頂。又統論諸天。皆舉一以該其餘。梵王似局初禪。而實該四禪。帝釋似局二欲。而

實該六欲二一自在別舉魔天以二魔不在正天之屬故更舉之但闕四空或意含而文略然此與法華俱闕之意者此論現身而四空不樂身相故不爲現縱有別者方便以利益之當亦不入此現身之例矣天主已竟

（酉）二天臣分三（戌）一上將

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將軍身而爲說法令其成就

此似四王主帥各有八將而韋馱爲上首是也各統所部鬼神即八部之屬救護國土者還指人間

國土。所以摧魔護生也。

戊二四王

若諸衆生愛統世界。保護衆生。我於彼前現四天王身而爲說法令其成就。

四王似應科入天主。今文列於將後。故屬臣類。且四王自來係屬帝釋大臣。分統四洲。餘天上下。未聞君臣之分如此也。世界郎須彌各面一切國土也。

戊三太子

若諸衆生愛生天宮。驅使鬼神。我於彼前現四天王

國太子身而爲說法令其成就。

溫陵曰。四天太子卽那吒之類。能驅鬼神。○按統紀。四天王各有太子九十一人。驅使者。卽前諸將。及八部也。諸天已竟。

㊥二八趣。分四。㊧一世諦男子。此未論秉佛教戒者也。又爲二。㊨一人主

若諸衆生樂爲人王。我於彼前現人王身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。自金輪至粟散。皆人王也。粟散。卽邦國小王。散於天下。如粟之多。○問。世之平人。有妄志帝

王者耶。又何須假帝王身與其說遂心之法耶。答。此必有德懷仁。不忍世亂。發願世世爲有道之王以理邦國。菩薩爲其現所欣之身。與說生貴之因。及帝王德業。以熏隔生之種而已。如修十善爲輪王因是也。豈敎以篡奪之術哉。後多倣於此意推之。

(戊)二臣民。分四。(亥)一長者

若諸衆生愛主族姓。世間推讓。我於彼前現長者身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。具十德爲長者。姓貴位高。大富威猛。智深

年耆。行淨禮備。上歎下歸。故爲族姓之主。世間推讓也。○以此觀之。西天稱長者。非止年高。蓋世臣大家。而兼有德望者之稱。然亦非現生可得之位也。

亥二居士

若諸衆生愛談名言。淸淨自居。我於彼前現居士身而爲說法。令其成就。

此有德無位。或談道論德。爲人師範。或著書立言。垂教後世。名言典章也。如此方王通邵雍之類。隱淪不仕者也。

㊁三宰官

若諸衆生愛治國土。剖斷邦邑。我於彼前現宰官身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。三台輔相。州牧縣長。悉號宰官也。以上三科。似此方儒教所攝。

㊁四術士

若諸衆生愛諸數術。攝衛自居。我於彼前現婆羅門身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。婆羅門。此云淨行。四姓之一也。愛諸數術。卽和合占相推步盈虛也。○此但釋數術。而未明

攝衛乃調護身壽。即名醫輩耳。此科似此方醫卜雜技所攝。如郭璞華陀之類是也。西天最貴重之。有十八姓。世諦男子已竟。

(酉)二奉教男女。謂奉戒者。分二。(戌)一出家二眾。

若有男子。好學出家。持諸戒律。我於彼前現比丘身而為說法。令其成就。

又二。(亥)一比丘

諸律謂自十戒以至進具二百五十也。

(亥)二比丘尼

若有女人。好學出家。持諸禁戒。我於彼前現比丘尼

身而爲說法。令其成就。

諸戒。亦自十戒進具五百也。

㊞二在家二衆。又爲二。㊞一優婆塞

若有男子。樂持五戒。我於彼前現優婆塞身而爲說法。令其成就。

孤山曰。優婆塞。此云近侍男。以五戒自守。堪任近侍出家比丘者也。

㊞二優婆夷

若有女子。五戒自居。我於彼前現優婆夷身而爲說法。令其成就。

孤山曰。優婆夷。此云近侍女。亦奉五戒。堪任近侍比丘尼。奉敎男女竟。

㊃三世諦女人

若有女人。內政立身。以修家國。我於彼前現女主身。及國夫人命婦大家。而爲說法。令其成就。

內政。卽泛言一切婦道。儒書云。有閨門之修。而無境外之志。故曰內政。然閨門爲萬化之源。故關於家國之治亂。家通大夫以下。國通諸侯以上。孤山曰。女主。卽天子之后。國夫人。如論語邦君之妻曰君夫人。命婦。謂妻因夫榮者。大家。如後漢扶風曹

世叔妻者。同郡班彪之女。名昭。字惠姬。和帝數召入宮。令皇后貴人師事焉。號曰大家〇家音姑。

㊇四童眞男女。又曲分爲二科。㊈一童男

若有衆生。不壞男根。我於彼前現童男身而爲說法令其成就。

卽有志一生不犯女色者也。

㊈二童女

若有處女。愛樂處身。不求侵暴。我於彼前現童女身而爲說法。令其成就。

處女亦名處子。謂未出嫁之女也。愛樂處身者。願

常爲處女。終不出嫁也。不求者。不願隨從之意。謂
堅貞自守。縱有强施侵暴。亦誓所不從也。應希求
心已竟。

㊉二應厭離心前之希求。是冀望勝事成就。此
之厭離。是不樂本位。思欲脫去也。然多欲脫入
人倫。問。餘趣則可天趣何反求人。答。人身易於
修道出離。裴公云。可以整心慮。趨菩提。惟人道
爲能是也。分二。㊀一八部衆。孤山曰。準普門品。
此闕迦樓羅。卽金翅鳥也。乃譯文略之。今但七
部。就分爲七科。㊁一天衆

若有諸天。樂出天倫。我現天身而爲說法。令其成就。

出。與脫同。成就者。遂其脫離之願也。後皆倣此。

㊥二龍衆

若有諸龍。樂出龍倫。我現龍身而爲說法。令其成就。

自下七趣。雖皆具神通福德威權。均名惡趣。各有苦惱。是故多欲脫去爲人。以希修進也。問。焉知不欲脫入聖流。而必言求人趣也。答。若求三乘聖果。自入前希求中。應求聖乘科。不在此中矣。

㊥三藥叉衆

若有藥叉。樂度本倫。我於彼前。現藥叉身而爲說法。

令其成就。

度亦脫也。孤山曰。藥叉。此云輕捷也。

㊥四乾闥婆

若乾闥婆樂脫其倫。我於彼前現乾闥婆身而爲說法。令其成就。

孤山曰。乾闥婆。此云香陰。新翻尋香行。帝釋樂神也。

㊥五阿脩羅

若阿脩羅樂脫其倫。我於彼前現阿脩羅身而爲說法。令其成就。

孤山曰。阿脩羅。云無端正。以女美而男醜。故從男彰名。新翻非天。以諂詐無天行故。

㊥六緊那羅

若緊那羅樂脫其倫。我於彼前現緊那羅身而爲說法。令其成就。

孤山曰。緊那羅。形似人而頭有角。因呼爲疑神。天帝絲竹樂神也。小劣乾闥婆。新翻歌神。

㊥七摩呼羅伽

若摩呼羅伽樂脫其倫。我於彼前現摩呼羅伽身而爲說法。令其成就。

孤山曰。摩呼羅伽。什師云。地龍也。肇公云。大蟒腹行者也。八部衆已竟。

㊍二人非人衆。又分二。㊙一人衆

若諸衆生樂人修人。我現人身而爲說法。令其成就。

此是現在人中。而求捨身之後復得人身。蓋求不失人身世世修進者也。

㊙二非人衆

若諸非人。有形無形。有想無想。樂度其倫。我於彼前皆現其身而爲說法。令其成就。

長水曰。有形。如休咎精明等。無形。如空散銷沈等。

有想如神鬼精靈等。無想如精神化爲土木金石等。皆非人也。條列妙應已竟。

(巳)三結名出由

是名妙淨三十二應入國土身。皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就。

是名下。結名也。皆以下。出其由也。心如海。而諸身如海之印紋。緣至而現。則來無所從。緣盡而沒。則去無所至。無礙無滯。故稱妙淨之應也。無作妙力者。非如二乘作意之通。菩薩所證大寂照海。湛然不動。緣對自現。初無作爲。所謂無記之通。亦如湼

槃所謂慈善根力實無去來也。自在成就者。言無所不可現也。吳興曰。三十二應比普門品雖互有出沒。大體是同。總而言之。無越十界。於十界中兩經俱無菩薩并地獄身者。或曰聖言之略耳。或云。觀音已是菩薩。何須更現。地獄苦重。不可度也。智者依正法華。具現菩薩界身。又準釋論菩薩亦化地獄。故知十界不可闕焉。三十二應已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十五

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十六　經文卷六之二

明京都西湖沙門交光真鑑述
蒲州萬固沙門妙峯福登校

㊅二十四無畏文復分三科㊁一標承悲仰
世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸
十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於我
身心獲十四種無畏功德
我復下至悲仰故標承三昧名字及悲仰為無畏
之本也名字解現前科然獨約方世六凡者良以
上之希求未言在難是於平坦時別求勝事故兼

三聖六凡今此多言在患難中故且畧於三聖以參預聖乘者必皆上善多不與於惡難故也且上界之凡尚無諸難何況三乘聖賢問教言果縛若存雖羅漢不免如阿難婬難舍利弗鬼難是也何言無難答假多亦現非實縱實亦少今從多分惟凡故畧三乘也今令諸下正成無畏於我身心者蓋菩薩及聞證性時證全法界而與諸衆生冥同一心交參互徹據吳興言菩薩所證圓通之理徧在衆生悲仰之中是言菩薩在衆生身心中也二言參取乃知凡聖恒以冥合但待感而即應也無畏

約衆生言蓋遭難者正在怖畏之中而蒙救得既即無畏也功德約菩薩言救生脱怖實菩薩最妙功德也

(巳)二條列無畏分四(午)一八難無畏就分為八(未)

一苦惱難

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脱

苦難雖通分約身心亦可蓋苦楚其身而惱亂其心也八難之中此一為總下七為別既以別列何用此總答別列不盡一切諸難皆攝此總科中矣

首二句先出其由也溫陵曰不自觀音者不隨聲塵所起知見也以觀觀者謂旋倒聞機反照自性也苦惱衆生言觀聲音異與且以衆生觀聲混同聞熏不思菩薩聞熏不聞聲而聞性衆生聞熏不聞性而聞聲是相反也於義全非良以法華楞嚴兩經互有詳略故反聞圓通因行也悲救衆生果用也法華因行畧而果用詳故缺敘反聞而却加云衆生一心稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫楞嚴因行詳而果用畧如首標不自觀音等辭條條詳備至說救苦乃缺稱名及菩薩觀彼稱名等

意致使岳師責令眾生亦用聞熏其實眾生在急

難中幾人慣習聞熏縱有一二何名普救又眾生

自能聞熏何待菩薩救拔是義不然但當依法華

眾生一心稱名菩薩即時觀聲令脫也其文但於

苦惱眾生下缺略蒙我二字試加讀之自見兩經

同旨此以佛言證菩薩之言決無差爽後皆倣此

俱有稱名觀聲之意勿疑也

㊍二火燒難

二者知見旋復令諸眾生設入大火火不能燒

溫陵曰內外四大常相交感見覺屬火故見業交

則見猛火。今知見旋復則無見業。是以火不能燒。
○此亦稱名眾生火不能燒也。問。菩薩知見旋復
何與眾生。而即令眾生脫火。答。菩薩旋聞與聲脫
時見亦旋而亦與色脫。故火不能干。然證極法界。
威神無量。故令一心稱名者。即為大悲威光所攝
不墮火難。如入山陰暑不能侵也。此蓋自利餘力。
加以悲願。故能如此。無可疑矣。檇李曰。準天台釋
火難有三種。一果報火。下從地獄。上至初禪。二惡
業火。通三界。三煩惱火。通三乘。火難既爾。他皆倣
此。○若三火通收。則三聖亦應蒙救。前標文中攝

在一切二字之內。此則窮研盡理之說。不可不知

(未)三水溺難

三者觀聽旋復。令諸眾生大水所漂。水不能溺。

大意同火

(未)四鬼害難

四者斷滅妄想。心無殺害。令諸眾生入諸鬼國。鬼不能害。

鬼神以陰隱為想。因以殺害為墮緣。故菩薩於反聞時。內滅妄想。外除殺業。全超鬼神心行。以此全超威力。能令稱名者免於鬼害矣。

(未)五刀兵難

五者熏聞成聞。六根銷復同於聲聽。能令眾生臨當被害刀段段壞。使其兵戈猶如割水。亦如吹光。性無搖動。

熏聞者。當反聞時則本覺真聞內熏妄聞也。成聞者成純真聞性也。六根銷復者。一根反源。六根解脫也。同於聲聽者。聲與聞性皆無形法。不畏刀割者。今六根銷復。全身泯於無形。同彼聲聽。能度兵戈如光水者。三昧威力使然也。如有神通者自能輕舉。亦能輕舉他人之身是也。刀壞身不壞。如孫

敬德。身同光水。刃過無傷。如六祖。但六祖。自證之力耳。

(未)六鬼見難

六者聞熏精明。明徧法界。則諸幽暗性不能全。能令衆生藥叉羅刹鳩槃茶鬼及毗舍遮富單那等雖近其傍。目不能視。

孤山曰。藥叉如前。肇師云。有三種。一在地。二在虛空。三在天。羅刹云可畏。鳩槃茶厭魅鬼。毗舍遮噉精氣鬼。富單那熱病鬼。溫陵曰。聞熏精明。爍彼幽暗。故不能視也。○首二句。言反聞功極。發本明曜。

圓照法界也。次二句言鬼神陰隱想習向暗背明。反不堪於光耀。如梟鳥夜視晝盲。羅刹向日不見是也。威攝衆生。意準前知。下可類通。

(未)七枷鎖難

七者音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令衆生禁繫枷鎖所不能著。

首句塵泯也。次句根泯也。三句雙承普收。離繫無羈也。能令下準前知。普門感應中前人持名脫枷鎖者非止一人也。

(未)八賊盜難

八者滅音圓聞徧生慈力能令衆生經過險路賊不能刧

滅音即脫聲塵圓聞即證極根性徧融一切也然滅塵則無復外敵圓性則咸使內融故徧生慈力者能令參心毒八悉化慈悲眷屬矣法華云念彼觀音力咸即起慈心是也八難無畏已竟

㊀二三毒無畏問八難現是苦境可說怖畏三毒隨自心行何畏之有答八難畏其現是苦果三毒畏其必成苦因然須約信因果知怕懼者而言非約肆行無信之人而說也法華云若八

多於婬欲。常念恭敬觀世音菩薩。即得離慾。乃至瞋癡亦然。是皆約於知畏求離之人。不然何發常念之心乎。就分爲三。㊀一貪毒

九者熏聞離塵。色所不劫。能令一切多婬衆生。遠離貪欲。

反聞離塵。迴脫於色。而色豈能劫於家寶乎。能令準前。

㊀二瞋毒

十者純音無塵。根境圓融。無對所對。能令一切忿恨衆生。離諸瞋恚。

音但詮於耳家所對之境未詮諸過塵則詮於染蔽二過故純音無塵謂音雖不壞而已離染蔽之過卽心境一如也或音字是聞字之誤則其義可了根塵融爲一法故無能對之根亦無所對之塵無對所對而能令脫瞋者以瞋生於敵對違拒也今無對所對故瞋恚無由起矣

十一者銷塵旋明法界身心猶如瑠璃朗徹無礙能令一切昏鈍性障諸阿顚迦永離癡暗

（求）三癡毒

溫陵曰癡由妄塵所蔽無明所覆銷塵則無蔽旋

明則無覆。故外之法界。內之身心。凝瑩朗徹。離癡暗矣。○具足見惑為昏。具足思惑為鈍。具足無明為性障。阿顛迦。此云無善心。又癡之最重者也。吳興曰。準天台釋三毒通界內外。內謂見思。外謂無明。二乘以欣涅槃為貪。厭生死為瞋。迷中道為癡。菩薩廣求佛法。訶惡二乘。未了佛性。皆是三毒。○此等深意。備知而已。未必是此處本旨。正意惟依初標所釋三毒無畏已竟。

(午)三二求無畏　問。求男女者有何所畏。答。畏其終不得也。菩薩遂其所求。即脫其不得之畏矣

就分為二㊀一求男

十二者融形復聞。不動道場。涉入世間。不壞世界。能徧十方供養微塵諸佛如來。各各佛邊。為法王子。能令法界無子眾生欲求男者。誕生福德智慧之男。

首二句銷妄入真。而一真無際。次二句稱體起用。而萬用全彰。真俗具足。子道備矣。能徧下。詳其與佛為子之事也。檇李曰。涉入世間。不壞世界。即方便智。方便屬權。權能幹事。故生於男也。如淨名云。方便以為父。即其義焉。溫陵曰。供佛足福。稟法足慧。而能紹繼法王。有男之道。故能應其求也。○由

福慧二足。故能與福德智慧之男。非無自而然也。

(未)二求女

十三者。六根圓通明照無二。含十方界。立大圓鏡空如來藏。承順十方微塵如來祕密法門。受領無失。能令法界無子眾生欲求女者。誕生端正福德柔順眾人愛敬有相之女。

圓通二字雙貫。次二句而二句。又貫下二句。蓋通有明義。故明照圓。有含義。故含界。明照故立鏡智。含界故立空藏。具此實智。故能承順祕密。蓋承順即坤儀柔德。受領即閫門能事。故能應求女也。此

惟首三句與溫陵相反。餘皆取彼意而省其文也。

檇李曰。立大圓鏡。空如來藏。卽屬實智。實智詣理。

理能含育。故生於女也。如淨名云。智度菩薩母。卽

其義焉。二求無畏已竟。

㊄四持名無畏。問。持名者何所畏。而說無畏。答。

持名者。或恐其功德不勝。而懷猶豫。或遇持多

名者而懼其不及。皆畏相也。今持菩薩名者逈

脫此二畏矣。又曲分爲四科。㊅一合界菩薩功

德

十四者。此三千大千世界百億日月。現住世間諸法

王子有六十二億恆河沙數。修法垂範。敎化衆生。隨順衆生方便智慧各各不同。

此字卽獨指娑婆三千大千百億日月者。初於四洲六欲。覆以初禪。一日一月爲一小世界。如是千界覆以二禪名一小千。其中日月當各一千。積數小千。復至一千。覆以三禪名曰中千。其中日月亦各千千。復數中千滿至一千。覆以四禪。名曰三千大千。以其三次言千也。其中日月。故稱百億。舉大數也。世間不止人間。亦兼天上。言現住者。隨類化身。同居利物也。六二恆沙聖人現量所知。菩薩飾

行度生有二種。一者隨自實行。二者隨他權行。今修法二句。卽隨自所修。實行也。隨順二句。卽隨他所欲以利物。權行也。

(未)二一已圓通徧含

由我所得圓通本根發妙耳門。然後身心微妙含容。周徧法界。

前阿難求說文云。雖復悟知一六亡義。然由未達圓通本根。今菩薩自言由我所得圓通本根。可見耳門之修。克順機宜。應求與說。何待選知耶。然謂之本根者。明一方本利之根。謂之妙門者。備乎離

深圓之三妙也。應化無方身之微妙含容也。智悲無盡心之微妙含容也。彌滿十界依正具足萬聖法門所謂周徧法界也。

㊍三一號功齊衆號

能令衆生持我名號。與彼共持六十二億恆河沙諸法王子。二人福德正等無異。

㊎四更出同功之由

世尊我一號名與彼衆多名號無異。由我修習得眞圓通。

孤山曰。法華亦有此之較量。及覩今經方曉彼意。

蓋此方衆生耳根利故受道者多所以觀音化勝。餘根鈍故受道者少所以諸聖化劣是知行位雖齊對機有異。總彼恆河沙數但敵觀音一人。故使持名二福正等。據此所說已自密簡圓通爲未曉者更俟文殊詳擇。◯又其顯然自任惟我得眞圓通可見餘聖所得非眞。文殊之簡不過重明此語而已。條列無畏竟。

㔾三結名顯益

是名十四施無畏力福備衆生。

施無畏力者據後文云十方微塵國土皆名我施

無畏者是也。備全也。福備衆生者。言其非但脫彼怖畏。兼復全其福德矣。良以前十一科祇脫怖畏。後三科兼全福德。故云然也。十四無畏已竟。

㊈三四不思議。分爲二科。㊀一總承圓通

世尊。我又獲是圓通。修證無上道。故又能善獲四不思議無作妙德。

文中雖渾承圓通。而意實總承上寂滅現前。上同下合所謂心佛衆生三無差別之圓通也。然上皆標從三昧。尚約因心。此則標從修證無上道。故已涉果地。似是等覺境界。故溫陵多約等覺釋之後

當總辯。然謂之不思議者讚美德相。以下所列德相至妙不可思惟至神不可擬議也。謂之無作妙德者。檢非有爲作意所成。乃任運自在成就者也。

㊡二分條別列。就分爲四。㊣一同體形呪不思議。謂一身之中現多頭多目多臂。而於多頭能說多呪。不離一身。故曰同體形呪。此誠不可思議者也。又三。㊍一由根不隔

一者由我初獲妙妙聞心。心精遺聞。見聞覺知不能分隔成一圓融淸淨寶覺。

初獲之初。卽初於聞中之初也。妙妙聞心者。良以

反聞自性之時。則反聞之聞卽始覺。自性之性卽本覺。始本合一。二俱成妙。故曰妙妙聞心也。心精遺聞卽聞所聞盡。遺者脫也。葢反聞之久。惟一心精脫盡根相。故曰遺聞。見聞二句。卽一根反源。六根解脫。不分隔者。見聞等不各局於本根。卽六解一忘也。末二句極言克復一眞法界本妙之體也。交徹互用曰圓融。無障無礙曰清淨。萬用具足曰寶覺。此固寂滅現前。兼明圓用含攝之意。

㊍二一體多用

故我能現衆多妙容。能說無邊祕密神呪。

於一身而現眾多容於多容而說無邊呪是誠不思議矣

㊟三徧詳現形溫陵曰首爲六用之總臂表提接之悲目表照了之智各以本數充之以至八萬四千者表依根本六用根本智悲而汎應塵勞得大自在此十一地等覺妙行也或曰八萬四千特表法耳一身何所施乎是特以有思惟心測度菩薩圓通境界也夫身含十虛毛端現刹彼空與刹又不啻如首臂而已彼八萬四千首臂猶人之八萬四千毛孔耳未足異也聖人

之言。即事即理。既曰不思議德。無以限意思之議之。〇八萬四千。既應塵勞之數。亦應對治塵勞。具足八萬四千陀羅尼門。然此妙容初住即應能現。或數之多少不等耳。經謂帝釋亦能現千手眼。而撥其本位。當圓之三住。意可類推。分二。㊥一備彰多相。又爲三。㊄一多首

其中或現一首。三首。五首。七首。九首。十一首。如是乃至一百八首。千首。萬首。八萬四千爍迦羅首。

溫陵曰。爍迦羅。云堅固不壞也。

㊄二多臂

二臂。四臂。六臂。八臂。十臂。十二臂。十四。十六。十八。二十。至二十四。如是乃至一百八臂。千臂。萬臂。八萬四千母陀羅臂。

溫陵曰。母陀羅此云印。各有妙印也。

㊃三多目

二目。三目。四目。九目。如是乃至一百八目。千目。萬目。八萬四千清淨寶目。

猶云金剛眼睛照徹塵勞。照明佛法用也。

㊅二差別護生

或慈或威。或定或慧。救護衆生。得大自在。

慈歡喜相也。威忿怒相也。定澄斂相也。慧開照相也。首臂目皆具四種差別。救護衆生者。慈以護其善根。威以救其惡性。定以護其昏散。慧以救其迷淪也。得大自在者。不勞作意。施爲隨感而應。曾無滯礙矣。形能如此。呪可例知。亦應具此四種救護矣。

㊥二異體形呪不思議。異體者。鑑機當現何形。則以現之。對機既多。則所現之形無數。各爲說呪不同。前科但於一身現多相貌也。問。此與三十二應何別。答。三十二應。或隨所求。或應同類

而與說法。今此不拘類求。但觀應以何形說呪救護。卽爲現之。此其別也。分二。㊍一由聞脫塵

二者由我聞思脫出六塵。如聲度垣。不能爲礙。聞卽聞性。思卽入忘功夫。動靜二相。了然不生。卽脫出六塵。下喻可知。

㊍二令生脫畏又爲三。㊌一各形各呪

故我妙能現一一形。誦一一呪。

現一一形。對各機而各現身也。誦一一呪者。於各身而說各呪也。正見異體各現矣。

㊌二雙顯護生

其形其呪。能以無畏施諸衆生。

或現身脫其怖或說呪脫其怖也。問。此與十四無畏何別。答。十四無畏但令衆生稱名自脫。未論現形說呪。豈混同哉。

(申)三結得名稱

是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者。

無畏施名徧聞塵剎者見救苦之功特勝也。

(午)三破慳感求不思議

三者由我修習本妙圓通清淨本根。所遊世界皆令衆生捨身珍寶。求我哀愍。

溫陵曰。本根淸淨。則一切無著。故令衆生捨諸慳著也。求我哀愍者。哀愍受之。而爲施作佛事也。○衆生慳心最爲難破。捨心最爲難發。求心不可強致。今所過卽感衆生破慳捨施哀求。是誠不思議威神所使然也。孰知其洪源。但猶所習耳根淸淨無著。故能類感如此。然則希感應者。豈可他求哉。

(午)四供養佛生不思議分二。(未)一　由得究竟

四者我得佛心。證於究竟。

我得佛心者。妙契諸佛淨圓眞心也。證於究竟者。已入妙莊嚴海。無量佛法寶藏。悉現在前矣。

(未)二故廣供養妙莊嚴海既入佛法寶藏既開具無量福慧手中能出無量珍寶身心能運無量神通故能生佛等供財法無盡矣分為二(申)一上供十方佛

能以珍寶種種供養十方如來

種種供佛如行願品衣鬘香燈擬妙高而同四海盡虛空而徧法界等也

(申)二傍及六道品又復分三(酉)一總標及生

傍及法界六道眾生

問六道並該三途何亦言供答菩薩直觀眾生具

有如來智慧德相。悉皆生心如佛想也。然則財施令其得樂。無畏施令其離苦。法施令其革凡成聖。皆以等心至心悉作供養也。

㊃二歷舉應求

求妻得妻。求子得子。求三昧得三昧。求長壽得長壽。妻子長壽俱屬財施。蓋國城妻子謂之外財。長壽身命謂之內財。三昧屬於法施。且三昧所攝法廣。羅漢菩薩一切境位皆是長壽不止人間壽考。仙天長報。皆能應其求而與之。

㊃三超至究竟

如是乃至求大涅槃得大涅槃。

乃至二字。超上財法二施中不能備舉者皆在其中。財施如官位金銀等。法施如一果二果乃至三賢十聖等皆是也。大涅槃是佛究竟極果。亦含況辭。如云。如來至尊極果尚與成就。何況世財及與小果但辦誠求無不響應也。通前論之。夫圓人雖其發心究竟二無有別。而前後德相神化不無優劣。文中似可別焉。寂滅現前。上同下合。似在初住。三十二應親勞現身說法。且所被之機皆知希求厭離。上善易化之境。似是三賢功能。十四無畏但

以名號威神能救下凡苦難而一名力敵多名似是十地神用四不思議中前三似是等覺德相第四自稱佛心究竟彷彿妙覺證極矣請研斯文不無據焉問初住圓通何濫深位乃至妙覺答圓八一地具四十二地功德無遺矣但化境廣狹所謂具體而微耳初住既爾位位皆然又此三科文雖廣博大約不出三施三十二應法施也十四無畏無畏施也四不思議二施兼財施也所謂體含萬行信然陳白之言已竟

㉑三結答圓通分三㊣一正結圓通

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相
得三摩地成就菩提斯爲第一

我從下全彰圓通體用圓照三昧者反聞功成解
根得體卽寂滅現前也緣心自在者依溫陵作隨
緣應化心得自在卽應等三科也因入下具述始
終因果因入流相得三摩地者最初反聞住圓湛
不生滅性爲因地心也成就菩提者然後圓成果
地修證也末句結其殊勝也詳夫諸聖皆稱第一
各尊所得耳非眞第一也斯則對機眞實文殊所
謂圓通超餘者觀世音爲最是乃眞實第一也

㊄二兼明授記

世尊。彼佛如來歎我善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。

彼佛如來卽觀音如來。夫歎善得而記同名者。嘉其師資道合也。且是因記而非果記。應在初住始證之時。若入地上。乃至等覺。當授果記而出佛名矣。吳興曰。按觀音三昧經及大悲經。並云此菩薩過去久已成佛號正法明。又悲華經說往昔寶藏如來授不瞬太子記名觀世音。然則悲華與今經皆覆本垂跡之名耳。今得圓通卽太子後身也。○

既示在因位。則亦不防歷示次第修證矣。

(寅)三更述名稱

由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。

此之更述名稱者。一表人法同名。無有二號。見名實恰相爭也。二表圓通周徧。故感名稱周徧。顯法門殊勝也。大衆各說已竟。

(癸)三佛現瑞應蓋衆聖各述圓通。則華屋諸門悉啟。故佛復以瑞應之。是諸聖以言顯。而如來以相顯。欲衆生承言玩相而發悟也。分三。(子)一彰圓通總相。夫圓通之理。自他交徹。豈惟果中

如是雖因中亦然故今以諸佛表果諸聖表因光明互相灌注顯自他因果交徹也然雖普應諸聖其實交徹等妙耳根獨顯誠能諦觀聞根圓妙誰不本來交徹信乎因果一如也又分為

二㊀一以自徹他因果瑞

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂

五體同放寶光表全身吐露也灌諸佛者以自果徹他果也灌列聖者以自因徹他因也然惟灌頂者表此圓通之理最為殊勝無上之法矣

㊤二以他徹自因果瑞

彼諸如來。亦於五體同放寶光。從微塵方來灌佛頂。并灌會中諸大菩薩及阿羅漢。

翻他徹自。其意可知也。

㊦二顯圓通別相。分四。㊤一聲色微妙瑞

林木池沼皆演法音。交光相羅。如寶絲網。

溫陵曰。圓通既現前。則一切聲是佛聲。一切色是佛色。無非悟入之處。無非圓通之理也。

㊤二悟證相應瑞

是諸大眾得未曾有。一切普獲金剛三昧。

上二句歡喜。卽是悟意。良以前旣聞言。今復見相。言相互顯。故極喜而徹悟也。下二句卽所證也。無復生滅者。可喻金剛。今圓通之性現前。卽圓湛不生滅性。猶如金剛。不可破壞。住持是性者。故曰金剛三昧。與所悟者相應不背也。

㊀三行智妙嚴瑞

卽時天雨百寶蓮華。青黃赤白。間錯紛糅。十方虛空。成七寶色。

華分品色。所以表行。寶具光明。所以表智。今首四句。萬行紛敷之瑞也。末二句。諸智妙嚴之瑞也。

㊀四相性融一瑞

此娑婆界大地山河俱時不現。唯見十方微塵國土合成一界。

上三句。表萬相俱融也。下三句。表一性究竟也。

㊁三示圓通法樂

梵唄詠歌。自然敷奏。

此科固表衆生必獲圓通法樂。然須總躡上之別相。蓋初解聲色全心。次方悟證因地。次又眞修行智。末乃究竟果海。故慶衆生必獲全益。而梵唄敷奏極表法樂無窮也。佛勅諸聖各說一科已竟。

(壬)三佛勅文殊揀選。特命文殊有二意。一本寂場之大智。諸會之法眼。二與觀音同證。故擇妙門有專囑焉。然所以必擇者。亦具二意。一者佛前雖令一門深入。而竟未說出何門。況今諸門並陳。理宜決定一門。縱使前文微露。終非顯說。今須決擇。以分明指出耳根也。二者列聖所以不對根智。觀音所以曲合機宜。非此一擇不能備彰。無非欲令當機且擲諸門而獨取耳門。分二。(癸)一如來勅選又二(子)一先示諸說平等又三。(丑)一令觀能說諸聖

於是如來告文殊師利法王子。汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢。

菩薩稱無學者。以圓人修同無修。說現於前。先標數後分類耳。

(丑)二次示所說圓通

各說最初成道方便。皆言修習眞實圓通。

各宗所修所證。均稱方便眞實耳。

(丑)三正明平等無別

彼等修行。實無優劣前後差別。

無優劣差別有二解。一者若但約所至圓通無二。

則似所入之門不無巧拙遲速之不同。但至處則齊耳。是千逕九逵。王城不二之意。二者若詳佛語意。既言彼等修行實無優劣等。則似特表其所修之門亦各平等也。依此則更有多意。一者諸聖遠因。散在十方。各就方宜。根隨方利。何非妙門。二者各有多生熟習。順其種性。何不易入。三者各有多分煩惱。對治所宜。如藥投病。自收捷效。且因藥妙。兼又登仙。若復加佛威神。即事捨於塵勞。頭頭皆妙修矣。所以諸聖之修。實無差別也。觀此。佛尚不許修行有優劣。豈許圓通有差別。是則諸聖同一圓乘無疑矣。而岳師不能忘其小跡。橫生執著。故前卷與此科

所註不顧佛旨。務成己說。公抗佛言。此非小失。不思楞嚴會上。正以斥抑權小。淇樹圓乘。若實二乘。豈敢參預普賢觀音等同述圓通。特以諸聖從佛示生。跡當類小。而法華顯後。本跡已明。何須堅執乎。

㊀子二後出揀選本意。既云平等。何須又揀。然有深意。此中出之。又爲三。㊀丑一欲契對當機

我今欲令阿難開悟二十五行。誰當其根。

當根卽對機也。證處固皆平等。而從入之門。豈盡對此方之機耶。豈盡可以常修學耶。然對機常修。但取於一門而已。故不可不揀以令阿難專取也。

㊀丑二欲垂範未來

兼我滅後。此界衆生入菩薩乘。求無上道。

滅後衆生即我輩也。菩薩乘。眞因也。無上道。極果

也。

㊀三問何門易成

何方便門。得易成就。

不對機則難。對機則易。故此結詰對機之門也。詰。

即令選擇之意。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十六

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十七　經文卷十六之三

明京都西湖沙門交光眞鑑述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

(癸)二文殊偈對。分二。(子)一敘儀標偈

文殊師利法王子奉佛慈旨。卽從座起。頂禮佛足。承佛威神說偈對佛。

此之頂禮固尊師命言之常儀。然亦卽求加被。故下明秉威神也。是雖果後大人。而順儀彰軌如此。足警我慢流也。

(子)二詳演偈文。分六。(丑)一發源開選。又三。(寅)一

雙示二源。又二。(初)一所依眞源

覺海性澄圓。圓澄覺元妙。

覺海性者。以覺海二字彰性之體量也。蓋性以知覺爲體。以深廣爲量。故云覺海性也。覺海二字有二釋。一者作法喻雙彰。顯本覺深廣。卽吳興所謂眞覺之性。譬如大海是也。二者直稱覺性爲海。非是取喻水海。蓋凡具深廣之量者。皆稱爲海。如華嚴所謂刹海劫海等是也。若必喻水海。猶墮不齊之過。以覺海橫無邊而竪無底。非若水海尚有邊底也。後說爲優。澄圓二字。直說覺海義相。莫依吳

興說海澄圓轉喻寂照殊不順暢澄卽是寂謂澄停湛寂無諸起滅也圓卽是照謂圓融洞鑑無諸偏蔽也次句首三字牒承上文末二字明本來圓通也元卽本也妙卽圓通妙用也圓滿而本無虧缺通融而本無乖背耳大抵覺海指體言彷彿標體大也澄圓指相言彷彿標相大也元妙指用言彷彿標用大也此三大爲諸妄所依故科云所依眞源矣

(卯)二能依妄源

元明照生所所立照性亡

眞際曰。於彼元明性上妄生照用而形所相。有相當情無相卽隱故照性亡。○元明性上妄生照用者。卽經前所謂性覺必明妄爲明覺而形所相者。卽覺非所明因明立所也。有相當情無相卽隱者。如雲起必障於日也。首句似永嘉所謂倘顧還成能所。末句似後知若生時前知早已滅也。問。所既妄立何不生汝妄能。答。凡經一重惑起有二功能。一能隱覆。二能生起。今偈正表隱覆而前經乃明生起。二義具有。前後互影而互出耳。然大意略同永嘉。以此推原無始。雖不全同永嘉所說禪心而

意旨遙契。故可類通之。亦以見祖意與脩多羅合也。又此二照字。前生後滅。俱屬於妄。不可謂後照爲眞。亦如永嘉云。二知既不並。但得前知滅。滅處爲知境。能所俱非眞也。又此生滅依前眞起。爲萬法本。故科妄源。

(寅)二略彰生滅。此萬法麤生滅。非前無明細生滅也。躡上眞妄和合。遂談萬相森然具矣。分二。

(卯)一萬法生起

迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。

首句。卽經前所謂晦昧爲空也。親依無明虛空先

現耳次句。即空晦暗中結暗爲色也。三句。即溷陵所謂妄想凝結成無情國土也。四句。即彼謂妄識知覺成有情衆生也。上二句空界顯彰。下二句依正成就耳。

(卯)二萬法還滅。問。方彰生起。何以遽談還滅。答。還滅。即是歸元。今選根深入。正謀歸元之路。故備彰生起之虛。還滅之易。以發其端。分二。(辰)一先彰劣妄

空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生。

大而無外容盡塵刹。而綽然有餘。本非微劣。而以

大覺較之更大無量如海中一漚而虛空遂成至微劣矣有漏依吳興兼於有情是也此更言有漏塵刹尚依空生不出空外益見其微劣而虛妄矣

(辰)二後明頓滅

漚滅空本無況復諸三有

長水曰漚滅下如云一人發眞歸元十方虛空悉皆消殞等○此處用三有即塵刹之三界謂欲有色有無色有也妙理無端妄成三界如水結冰物而不化故稱爲有又取中九有更開二十五有依吳興雙含情器是也空漚於大覺海中本無而妄

有故滅而復歸於本無至於三有文依空同體安危事一故包界外之虛空尚歸本無況空中之三有而豈不隨之頓滅耶意表由至虛故可速滅向使非虛豈能强滅乎。

㊀寅三正明須選上言萬法可以還滅已引歸元之路故此科出歸元當選之由也分二㊀卯一諸門平等

歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便。

首二句雙標一多初句明理惟是一次句明門乃多張如京畿是一入路多岐也末二句但出多門

之由。問。理既是一門何故多。答。由聖性普融。旁通
萬法。如天子宅中。衢通萬國也故二十五門或順
人。或逆入。無非入理方便如千逕九逵皆達帝京
也孤山曰。觀音耳根則順。餘聖諸根則逆。蓋對此
方之機說也。○此說順逆二字。如云順此方之機
爲順。逆此方之機爲逆也。予謂順塵識流宛轉達
道。曰順入。卽六塵六識火大乃至識大圓通也。如
順背京之路。遶遠方到者也。逆根性之外流而旋
反入性。曰逆入。卽六根及根大圓通也。如逆背京
之路。旦身卽到者也。請觀諸根圓通俱有旋反字

面可見矣。

㊈二須選當根

初心入三昧遲速不同倫。

初入卽最初方便。三昧卽各門正定也。遲速不同者。依前孤山。則觀音順速。而餘聖逆遲。依後說則順流者遲。逆流者速。經云。圓根與不圓根日劫相倍。則可見惟是耳根於諸根中又其最速者。然此二句正見須選。故最初應有難云。旣皆方便是卽平等。何必又選。答。其奈對此方之機有當不當。當則甚速。不當甚遲。豈可不選擇哉。如趨京之路迂

直千差豈皆捷徑亦不可不擇路而趨矣發源開

選已竟。

㊀二了揀諸門意在令捨也。分四㊁一揀六塵。

塵是無情。於心最疏。而又具障蔽染汙二義。疏

則難轉。蔽則難圓。染則難通。故並揀去而不用

也。就分爲六。㊂一色塵不徹

色想結成塵。精了不能徹。如何不明徹。於是獲圓通。

首句言色憑妄想結爲障蔽之塵。次句言此色若

以心精了之。終不透徹。良以色體元本結暗所成。

初心豈能了之使徹。末二句牒結初心決不依之

得圓通也。

㊁二聲塵言偏

音聲雜語言。但伊名句味。一非含一切。云何獲圓通。音聲卽徑直聲語言卽屈曲聲。文二句偏說屈曲。艮以陳如從四諦入。偏取屈曲故也。伊者彼也。一字直目爲名。詮自性也。二字帶表爲句。詮差別也。味卽所含義理。言音聲旣落語言。惟以取彼名句之味。且此理圓言偏。初心豈達一言偏該一切義理。故依之恐其難取圓通矣。

㊁三香塵不恆

香以合中知。離則元無有。不恆其所覺。云何獲圓通。

初心凡夫必待煙合於鼻方以覺香。離則無復香相。是香非常住。不能令覺常恆。覺不恆則香亦非恆。豈能於香而得圓通哉。

㉹四味塵不一

味性非本然。要以味時有。其性不恆一。云何獲圓通。

此與下之觸塵但變文耳。而意皆同於香塵。以三皆同屬合中知也。本然卽常然也。次句言須待舌嘗味時方覺有味塵也。不二句全同上科。

㉹五觸塵不定

觸以所觸明。無所不明觸。合離性非定。云何獲圓通。

觸無自相。雙依能所。內依身根爲能觸。外依色塵爲所觸。中間方顯觸相。今言以觸明者。要待所觸之塵合於身時。而觸相方明也。末二句同上科。

(卯)六法塵不徧

法稱爲內塵。憑塵必有所。能所非徧涉。云何獲圓通。

法塵非外五塵之實質。乃五塵影子。惟意中獨緣屬獨影境。故曰內塵。必有所者言必專一處也。蓋意無有二。起意緣時。但專一境。捨一緣一。始終惟一能所。皆局。豈能徧涉。不徧故初心難入圓通也。

揀六塵已竟。

(寅)二揀五根。單取耳根。故惟揀五。問。根能旋反。轉之卽性。何亦揀之。答。根雖總皆近性。勝彼塵識。然六中圓缺不齊。前文云圓根與不圓根日劫相倍。今正揀去合者淺者與不圓者耳。意令惟取耳根而已。就分五。(卯)一眼根不圓

見性雖洞然。明前不明後。四維虧一半。云何獲圓通。

洞然者。明朗照了之意。雖之一字。縱許之辭。次句奪其不圓也。三句詳示不圓之數。語略而忽四維。四隅也。必兼四方。而但言四維者。語之略也。且千

二功德四方八百四維四百今止缺後方及兩隅之四百是缺三分之一耳而言虧一半者語之忽也若實一半當惟六百學者善會其意可也虧缺雖圓意則易知矣

(卯)二鼻根缺中

鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通

鼻之功德出息入息及與中間各分四百今缺中間四百而已交氣即中間也支離者不相接續之意蓋出息盡而不能即入必少間斷而後方入入息亦然此即支離處也良以出息取香入息聞香

此支離處全無功能故非圓滿匪者不也涉者交也入卽鼻入也言若此間斷不交之入豈能速得圓通乎此與上科揀去不圓之根也

(卯)三舌根不常

舌非入無端因味生覺了味亡了無有云何獲圓通

吳興曰首句語倒應是舌入非無端耳溫陵曰舌不因味而卽能覺了乃爲無端○今者不然故曰非無端也末三句言其無離味之恆覺故難入圓通問耳離聲而聞靜說爲常性何不舌離味而嘗淡亦說爲常耶答耳爲離知恆常普徧離聲聞靜

更比聲圓。人所易曉。經云。動若邇遙靜無邊際是也。今舌根覺味之知。不過三寸。合知尚劣。而離知淡相。更爲眇昧。豈能同耳之常性彰顯乎。故不例難也。

㈣四身根不會

身與所觸同。各非圓覺觀。涯量不冥會。云何獲圓通。

首二句例前觸塵。明其同是不圓之門也。此所觸二字。直指前之觸塵而言。意謂前之觸塵我已揀其不圓。今此身根亦全與彼觸塵同也。此句標定。次句申其相同之故。圓覺觀者。以圓之一字雙貫

覺觀二字。圓覺者獨立之全體也。圓觀者絕待之全智也。此身根與前觸塵各非此二者。良以合中之知根塵相待而顯。故前之觸塵離此身根其相卽隱。固無獨立之全體與夫絕待之全智也。而此身根離前觸塵其知亦泯。亦無獨立絕待全體全智也。豈能圓覺觀乎。大抵此二句總明須合而後有知也。涯量猶言邊際也。卽身邊際與觸邊際也冥暗也。會知也。不冥會者。言不能於遠離之時暗中有知。如彼耳之於聲也。此句是言離中無知也。末句結非圓通。總承合有離無。故明難獲圓通矣。

此與上科揀去合知而淺之根也。

㊉五意根雜念

此文易了。大抵此約初心凡夫欲依此意根求圓通者而斷其難獲也。亂思卽意識也。諸識中惟意識最亂最爲剛强難於制伏。恆雜意中故湛了者。卽脫盡意識湛然了知之境也。而言終無見者。如非非想天。入非非定研窮求其湛了終不可得。報盡從墜是也。末二句結非圓通。蓋言圓通本是無分別定之勝果。今想念不脫。豈能得此果哉。此科

揀去非純離之根也。揀五根已竟。

(寅)三揀六識。此經首卽斥破六處識心，是爲生死根本，不可依之錯亂修習。而諸聖自陳，仍備此六門者，見聖性無不通也。文殊復揀去者，仍順此經遮止悞用也。若初心用此以求圓通，則不成無上菩提，乃至別成聲聞魔外者極多。如六聖得正圓通者極少，所以須揀去也。就分爲六。

(卯)一眼識無定

識見雜三和。詰本稱非相。自體先無定。云何獲圓通。

檇李曰：論云：二和生識，謂根境和合，識生其中。今

言三和者能所合說也○識見二字亦似語倒應云見識即眼識也乃眼家隨念分別外對無情之色塵內依無分別之眼根而中間詐現隨念麤略分別是爲眼識能依自體幷所依根塵故曰離三和也溫陵曰三者和合窮之本自無體故曰非相也○末二句躡上結歸無定亦無定實之自體而已

卯二耳識非初

心聞洞十方生於大因力初心不能入云何獲圓通。

溫陵曰曾賢用心聞故能知他方沙界外事此由

修法界行大因所生非初心能入也○由大因威力致耳識洞聞沙界非耳識自妙能順初心成此妙果故曰初心不能入也

㈣三鼻識有住

鼻想本權機只令攝心住住成心所住云何獲圓通溫陵曰孫陀散亂佛欲攝住其心令觀鼻端此特權機而已蓋眞心無住有住則妄矣○鼻想者於鼻端作觀白之想也本權機者本爲對治而權假設想非鼻識本有也以鼻識分別香臭爲用非關端白故也次句明本意只爲攝住散亂而已三句

明不圓之故。住則偏局一處。何由而圓乎。

㈣舌識有漏

說法弄音文。開悟先成者。名句非無漏。云何獲圓通。

首句言說法雖由舌識。然不免雜以音聲文字。故曰弄音文也。而能開悟成自果。但由先世所成曠久辯才之力。故得如此。非彼一時舌識所能。且名句乃不相應行有爲所攝。非無漏法。豈以舌識參雜於此而成圓通乎。

㈤五身識不偏

持犯但束身。非身無所束。元非偏一切。云何獲圓通。

吳興曰。問。波離執身。次第執心。俱得通利。今何但云束身而已。答。聲聞執心。亦防六聚七支之非。況今言身識在其中矣。◯此偈正揀身識。其言束身。正謂束於身識。非謂身根而言識在其中者。岳師之混淆多此類也。且觀下元非徧一切之句。則知但束之語。非惟只表遺心。蓋表所遺者更多。良以圓通之境。當徧融身界萬法。今但束身識。局於身心。無普融觀智。豈得圓通乎。

(卯)六意識緣物

神通本宿因。何關法分別。念緣非離物。云何獲圓通。

吳興曰。目連神通由宿習所得。雖云旋湛心光發宣。非關於法分別而現。又小乘神通皆是作意緣物則有離物則無◯法分別三字即意識別名。蓋意識是法塵上分別性故也。此句已明目連神變圓通元與意識無干。次句又言縱由意識亦是緣塵而非離塵普徧之法。亦難獲圓通矣。物即塵也。通觀揀識之文。多明六聖所證各皆別有資藉。非眞由彼識心能至圓通也。揀六識已竟。

㊢四揀七大七大之中。前五同塵第六同識第七同根。比前但加廣大之相。而揀意大同前也。

就分爲七科。㈣一地大非通

若以地性觀。堅礙非通達。有爲非聖性。云何獲圓通。

溫陵曰。持地平塡。尙涉有爲。非實聖性。○遇佛平心方歸聖性。而初心全涉有爲。故難獲圓通。似爲易見。

㈣二水大非眞

若以水性觀。想念非眞實。如如非覺觀。云何獲圓通。

溫陵曰。月光水觀。未離想念。難契如如。蓋如如之理。非覺觀之法故也。○如如者。卽圓通眞實之體。乃離念不動之法。凡起心分別覺觀。皆不相應。反

顯旋聞不屬覺觀明矣。而强安三觀者。尚當尋繹於此可也。

(卯)三火大非初

若以火性觀。厭有非眞離。非初心方便。云何獲圓通。

身心俱斷。斷性亦無。方爲眞離。今存厭斷。故非眞也。又厭欲假設。非眞實本有之法也。二句言非初心一定方便。以初心不皆多欲。而少欲無欲衆生。何用於此而入圓通乎。

(卯)四風大有對

若以風性觀。動寂非無對。對非無上覺。云何獲圓通。

動寂有對。則一動一寂。便屬循還生滅無常之法。故非無上覺體。問。反聞法門。亦從動靜而入。何殊於此。答。彼乃漸脫動靜二塵。以取無動靜之聞性爲初心方便。此卽取有動寂之風性爲入門。所以大不同也。豈可以此難彼。

(卯)五空大非覺

若以空性觀昏鈍。先非覺。無覺異菩提。云何獲圓通。

溫陵曰。晦昧爲空。故曰昏鈍。○此是窮源之解。若就現相。昏卽冥也。鈍卽頑也。虛空本以冥頑無所知覺爲相。菩提乃覺性智體。明靈爲相。正與昏鈍

相反。就昏鈍處而取明靈之果。如鑽冰取火。固應難也。世有尊太虛空爲本性者當悟此矣。

㊅六識大虛妄

若以識性觀。觀識非常住。存心乃虛妄。云何獲圓通。溫陵曰。彌勒惟修識觀。而所觀之識念念生滅。存心觀之已妄。況獲圓通耶。◯首句言發心即研窮識性以爲入門也。次句言能觀之觀心與所觀之識性。二俱念念遷流。悉不能住也。愚意初心縱猛。必墮識無邊處等定而已。三句。研窮之極。縱有存住之心。如說二乘所住涅槃。但是識陰境界。猶如

湛流望如恬靜而實不住故曰乃虛妄也初心豈
能依之頓入圓通乎

(卯)七根大殊感

諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓通

首句言凡有運動遷流皆屬行陰皆墮無常今勢
至雖曰都攝六根而主於淨念相繼既曰淨念終
成有念既曰相繼難免生滅故曰念性元生滅也
三句言以此為因往生見佛則因果相應無有不
可若以此生滅之因而求現證不生滅之圓通則
因果不類決難得也通論二十四聖約其所證必

等觀音。而原其入門不從本根略有四緣所以當揀一者不對方宜。二者不便初心。三者別有資藉。四者非常修學。反顯耳根對方宜便初心不勞資藉通常可修也。意在後偈預此明之。至文再詳。了揀諸門已竟。

(丑)三獨選耳根。分二。(寅)一備彰門妙。此中所具四科。一三四中正以翻前四緣中三緣。惟非常修學更在後文。至文更指。分四。(卯)一隨方定門

我今白世尊。佛出娑婆界。此方眞敎體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。

此科顯其正對方宜翻前不對方宜也蓋諸教體如來必隨一方機宜而立若教不投機化應不勝也溫陵曰聖人設教隨方不同或有佛土以佛光明而作佛事或有佛土以佛菩提樹而作佛事乃至或以園林臺觀或以虛空或以寂無說示如香積佛國無文字說但以眾香令諸天人得入律行而此方教體必藉音聞欲取正定必由聞入者各隨機緣故也此方二句意言此方眾生耳根偏利能由聞性偏達無量差別理事故佛對此一方機宜而以音聲施作佛事所以逗彼聞根之利也是

則合音與聞乃為此方真清淨敎體矣是雖常途
惟取音聲為敎似不兼聞而不知離彼聽者聞根
則音聲泯然無托敎體奚得而存耶末二句言敎
體既在音聞而欲入正定者豈可捨敎體而別取
哉故應惟從耳根聞性而入也良以聲敎但為弄
引聞性實為妙心故領悟雖以雙托音聞而修定
但宜單取聞性故曰實以聞中入也是則從說選
根以來直至此處惟此一句方以決定分明指出
耳根為圓通本根至妙之法門矣又說音聞先即
不平意言常途但以音聲為敎體是隨相假體而

非眞實教體。不知此方眞實教體淸淨本然周徧法界者。不在於音而惟在聽音之聞性耳。良以教詮藏性。而聞性最近藏性故也。末二句承之。遂言以是義故。大定惟從聞入。似爲簡直而順。且更見音聲但爲教體。而聞性方爲眞教體。智者詳之。

㊍二讚人殊勝。此科固是欲令欽人則必珍重其法。亦是激勸羡果人者勉從其因行也。分爲二。㊏一略讚自利

離苦得解脫。良哉觀世音。

此科先讚能以聞性自利。正歎次第解結及標列

二本科見利他之洪源。若自利未勝。安能利他。離苦者。離分段變易二種生死苦也。卽解結中人法俱空力也。得解脫者。得離繫自在二種解脫樂也。然離繫卽忽然超越世出世間。自在卽所獲二種殊勝。且言自備利他體用。故判屬自利也。良善也。良哉者。讚其善能究竟自利。亦讚善得圓通妙門獨超諸門矣。

㊟二廣讚利他。分四。㊠一總明常徧

於恆沙劫中。入微塵佛國。

劫數恆沙。則時爲極長。顯常也。國數微塵。則處爲

極廣顯徧也。此則方標常徧。而利生之意尚在下科。

㊁二自在護生

得大自在力。無畏施衆生。

二句歎盡三科。文義該攝絶妙。一者兩句分歎前二科。以上句歎三十二應隨緣自在說法。以下句歎十四無畏循聲救苦衆生。二者兩句總歎後一科。以四不思議中。明言救護衆生。得大自在。則上句正以歎之。又復明言其形其呪無畏施生。則下句正以歎之。又且連上二句。貫成四句。則見此等

妙用皆極沙劫之常皆盡塵刹之徧誠為巧妙若依舊註前兩句歎首科不惟強添說法而又何獨徧常後兩句歎後二科不惟偏缺徧常而又顚倒失次智者詳之

㊅三音備衆美

妙音觀世音梵音海潮音

溫陵曰以說法不滯為妙音尋聲救苦為觀音音性無著為梵音應不失時為潮音○詳夫菩薩忘音塵而循聞性及至稱名歎德乃獨取音而不取聞何也正表圓人不壞法相而初心忘塵但圖解

根而已。圓通之後。一切妙用全在於音也。豈如灰斷之果永壞無用也耶。故今三十二應中之說法。四不思議中之說咒。皆妙音之力也。十四無畏中之救八難。四不思議中之施無畏。皆觀世音之力也。由法華以觀其音聲皆得解脫。釋觀世音名。故偏屬救苦矣。十四無畏中之除三毒。四不思議中之破慳恪。皆梵音之力也。以彼科明言修習清淨本根。故屬梵音矣。三十二應中之赴偏求。十四無畏中之赴二求。四不思議中之赴廣求。皆能應不失時。潮音之力也。然此獨缺法華中勝彼世間音。

故致十四無畏中持名一科無所收屬。以彼一名獨當一切菩薩之名。正屬勝彼世間音也。然就今經文收入妙音中亦稍爲通。以一名而頓含衆名功德亦甚爲妙也。

㊄四恩沾凡聖

救世悉安寧。出世獲常住。

上句恩沾於凡。救世謂拔諸苦。安寧謂與諸樂。蓋既言救世。則且指世間凡夫蒙益也。下句恩沾於聖。出世。則先以革凡。常住。則究竟成聖。然功迹亦不出於應等三科。其意易見。不必分屬也。讚人殊

勝已竟

(卯)三示法眞實此科見耳根元自眞實決定速至圓通不勞資藉別因正翻前別有資藉之緣耳分二(辰)一標啟佛述說

我今啟如來如觀音所說

上句啟佛啟卽告也下句述說但述所說耳根而已非三眞實俱出觀音自說也艮以下三科乃是文殊取四卷末六根數量幷擊鐘驗常等科中佛說語意而加發揮見耳門之本妙也

(辰)二列三種眞實就分三(巳)一圓眞實

譬如人靜居。十方俱擊鼓。十處一時聞。此則圓眞實。
此科取六根隨方數量中如耳周聽十方無遺之意。而設言以發揮其圓也。事出假設。故言譬如。而聞即實法。故非譬喻也。靜居檢非多事牽擾心時。若當擾時。則聞雖常圓。殊不覺知。十方俱擊鼓者。一時同擊也。十處一時聞者。聞無先後也。此見耳根聞性人人本來自圓。喻如最大圓珠懸於空中。周輝普照。諸聲如影亂映齊現。絲毫不昧。故曰圓眞實矣。
㊀二通眞實。此科是文殊更加自意以發揮其

通也。又二(午)一揀他非通

目非觀障外。口鼻亦復然。身以合方知。心念紛無緒。孤山曰。口鼻身俱合中知。若將身以合方知句居口鼻上。其義方順。蓋語倒耳。○斯言最是。決倒無疑。解者即當順序依此而解之。目非觀障外者。如隔窗紙不見外事。隔皮膚不見臟腑。是近而薄者尚成障隔。況遠厚乎。身以合方知。口鼻亦復然者。言三根略離尺寸。了無覺知也。心念紛無緒者。明意根中常纏意識。不能靜照也。此歷言五根俱無現具靈通矣。

隔垣聽音響。遐邇俱可聞。五根所不齊。是則通眞實。

㊀二顯自爲通

此科隨言耳根現具靈通。隔垣聽音響者。如隔垣墻聞砧杵語言悉不隔礙。而顚倒之人但謂聲能透入。而不知乃是聞性湛然四通八達無所隔礙也。墻壁尚不能隔。況紙膚乎。遐邇二皆得聞者。皆顯離中有知也。遐邇俱聞。何況尺寸之離乎。五根所不齊者。隔垣聽響。眼根所不能齊。遐邇俱聞。則身口鼻所不能齊。惟意不齊無文可據。應是耳識易排。以其力弱非强。不障耳門之靜照。非同意識

之無緒故意根亦所不能齊也更當知同為根者尚不能齊何況塵識諸大非根之類者豈能齊哉此見聞性人人本來自通喻如洪水普為淹沒草舍竹籬悉皆通透一無隔礙故曰通眞實矣此喻與上珠喻可與靜察聞性之體相者助一發明矣

問遐邇俱可聞恐非極成之語今現見人之聞量不能遐遠大聲不過百里小聲限於數步何況寰中界外決不及聞若是則但能聞邇那云遐邇俱聞耶答但言遐不云極遐即是耳根現量可及之遐非謂越界極遐之聲也如汝所言百里數步豈非耳根現量中之遐邇乎經意正取於此數步百里之離知勝彼三根但能合覺而於離中雖尺寸亦不能知也然此亦但約於未解之前現具之通故不及於極遐若既解之後聚聞已開方能周聞界外所以須解若本通即周沙界何勞復解乎何

況今耳但是聞動不及至遐。而聞靜亦無邊際。經云動若邇遙靜無邊際是也。遐邇俱聞之語。何可輒起疑難之哉。

㊀三常眞實。此中全取擊鐘驗常科中佛所說義也。分二。㊁一對塵顯常。對聲塵顯聞性常也。

又二。㊂一動靜無闗

音聲性動靜。聞中爲有無。無聲號無聞。非實聞無性。

音聲是總相。動靜是別相。謂音聲正起爲動。音聲滅盡爲靜。惟一音聲雙含動靜。故曰音聲性動靜也。聞中爲有無者。言動靜二相常於聞性湛然體中循還代謝。動則音聲歷然現有。靜則音聲寂然

向無無聲號無聞者言世人顛倒於無聲而妄說
無聞也末句言據理而論自是聲無非是聞性無
也
(未)二生滅雙離
聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常眞實
首句躡上科末句而牒聞性既不隨聲無而滅亦
句形對推知豈隨聲有而方生乎是則聞性湛然
常住一任其中聲有則聞動聲無則聞靜而自體
了無生滅之可見故曰生滅二圓離也末句結常
眞實以見聞性人人本來自常喩如虛空恆無起

滅。此句結意應在後科之末方成總結。今隨文便。寄結於此耳。

㊎二離思顯常

縱令在夢想。不爲不思無。覺觀出思惟。身心不能及。夢想者。以夢是第六獨頭意識所現。故今言夢帶想。正表夢是意識所爲也。不爲不思無者。言夢中雙以忘盡夢外動靜而了無所思。似聞性暫成斷滅也。今則尙聞杵音而憾杵爲鐘。是可見不爲不思而遂成滅矣。上覺卽聞性本體。下觀指聞性照用。寤寐恆一。不假思惟。出思惟外也。所以前揀月

光如如非覺觀者。正爲彼是思惟覺觀故也。可以
反顯此出思惟之覺觀卻是眞如如體矣。末句全
同五根所不齊也。身兼外四根。心是內之意根爾。
色香味不能通於夢中。觸雖可通而離亦不能至
於意之緣法。又已忘盡。是可見五根皆不能接夢
外之五塵而有覺也。惟獨耳根能覺夢外之聲。所
以聲塵得通夢中。一呼便覺。超彼身心皆不及也。
前經佛於引夢之後。遂表形銷命謝聞性決無間
斷。豈非決其爲常眞實乎。凡此三種眞實。皆表人
人現具。末經解結修治。已卽有圓通常之三相。若

前此更以修證究竟圓通。眞同爲高因於丘陵爲下因於川澤。必至易而至速也。示法眞實已竟。

(卯)四顯行當根。此科翻上不便初心。明耳根最便於初心。然既便於初心。即可通常普修。已該四義。但文不甚顯。故第四義屬下。分三。(辰)一舉此方教體

今此娑婆國。聲論得宣明。

娑婆此云堪忍。以此界衆苦難忍。惟具忍力者堪住故。又具足苦境。堪可成就行人忍力。故然此一句。據文但是指處約意仍有含蓄。謂含蓄此方衆

生耳根偏利之意。以此方衆生能從耳根了別世出世法深細之意。次句得字方有來歷。正言佛對此方偏利之根。立諸聲名句文一切經論甚深法義。以對機故。方得宣暢發明也。然此句據文亦但說聲論得明。就中亦有含蓄。謂含蓄所宣明者無非皆爲詮顯圓湛妙明之性。而此妙性又祇在於能聞本根之中。衆生當可由所聞聲論而反聞能聞之本根方爲得旨矣。若是則下科失旨之意自有來歷矣。

㊂二明病在循聲。又二。㊀一泛論失旨

衆生迷本聞。循聲故流轉。

此衆生非是普指異生。但指狂慧學者而言。意言此方耳根既利。而如來聲論又明。宜乎凡被聲教者皆當免於流轉。而間有不免者。正因不能由教而開悟能聞之本聞是爲妙明心性。而但循所聞聲教資益戲論。故徒聞聲教。而亦不免於流轉也。

(巳)二剋指證驗

阿難縱强記。不免落邪思。

對前泛論。剋指一人所以證驗迷本聞而但循聲教者必不免於流轉也。强記即多聞憶持也。邪思。

即爲物所轉。遂邪境而被物牽去。不自由也。意言
衆生若迷本聞。非但少循聲敎者不免流轉。雖强
記如阿難亦所不免也。戒務多聞者甚不可迷本
聞而但循聲敎。

㊁三顯應病與藥

豈非隨所淪旋流獲無妄。

豈非二字承上決定之辭。下八字病藥相當敵體
對治也。隨即循也。所即聲塵。淪即流轉也。隨所淪
者言循聲必流轉也。旋流即返聞也。無妄即眞實
常住不流轉之性也。旋流獲無妄者。意言既知循

聲順流而不免流轉。當知反聞旋流而必至無妄。其與此方機根藥病相投。一切初心無不可用也。故科顯行當根。備彰門妙已竟。

㊣寅二委示修巧。法門空妙。而修時不巧。亦不足選也。具簡要易速四義者爲巧。簡則不煩。要則該總。易則無難。速則不鈍。下文具有此相。至則指之。分三。㊣卯一出名教以反聞三。㊣辰一囑專聽而出名

阿難汝諦聽。我承佛威力。宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧。

囑專聽而表乘威。以見法非易說遭遇非常切宜
鄭重。金剛王。同前五卷中五章殊勝文也。彼有寶
覺二字。今合在三字中。蓋聞根中不生滅性雙含
理智。是實相觀照二種般若。同於金剛堅利體不
可壞。而能壞一切無明堅體。故云爾也。由圓乘方
便巧立能所無修之修。故曰如幻。不思議者速疾
超乎世出世間之意。以前偈云如幻三摩提彈指
超無學。故知然也。佛母者。以前後偈皆云是諸佛
一路涅槃之門。可見出生諸佛。故稱佛母也。真三
昧者。言是自性正定。非同引起諸三昧境。故曰真

也。即此出名中簡等四義分明可見。詳之。

㊁二抑多聞而顯過

汝聞微塵佛。一切祕密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。將以激其反聞先須出其不反聞之大錯也。上二句顯其極為多聞。蓋無數生中受持諸佛深法也。欲漏不先除者。蓋惟務多聞。不修無漏勝業。故欲漏深重種習未盡。其餘諸漏未盡可知。畜聞成過誤者。言徒積多聞殊不得力。而竟成墮婬之過誤也。

㊁三決取捨而反聞

將聞持佛佛。何不自聞聞。

孤山曰。謂將汝循聲之妄聞。以持諸佛之言敎何不反聞自性以求解脫乎。上聞能聞之智。下聞所觀之理。○上佛字卽佛身。下佛字卽佛法。上聞字卽聞根。下聞字卽聞性。而將聞之聞。亦卽指於具妙性之聞根也。正言衆生不達本聞卽是妙性。無勞外求。卻乃日用不知。反將本聞貪敎不返。惟希小利。譬如以金盌乞食。不知盌自可富於食也。故敵體以警之曰。汝將本聞妙性不自覺知。但務受持諸佛佛法。何不識取本聞。而旋倒聞根以聞聞

性乎。良以佛教本欲人之修性。今遺性而獨馳於教。亦非教之本意故也。此科方是教導反聞之正文也。觀此但聞一聞性便勝無量多聞。亦見其至簡而最要矣。

(卯)二法喻詳明修證。上方舉妙門之勝名述不修之大錯。以警其當修反聞而已。而尚未言如何修如何證。故此科詳之。分三。(辰)一法說。又爲二。(巳)一歷示次第超越。四卷末云。由此無始衆生世界生纏縛故。於器世界不能超越。故下分科文義出彼。而科名亦取彼也。超越卽解脫之

意爾。就分為二科（午）一情界脫經又二（未）一脫

塵盡根

聞非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名

此聞字正指所結之根非自然生者。言其非是無故而有此結相也、因聲有名字者、言其正因聲塵當情、而迷中以聞性攬塵斯結、遂成根相、卽聽精映聲卷聲成根也、從無始來遂有此耳根之名。卽根元目為清淨四大因名耳體也。聚聞結滯無復解脫之相矣。旋聞與聲脫者。卽入流亡所乃至動靜不生也。蓋言既因攬聲而結、須待脫聲而解。故

首須旋倒聞根反聞自性以求與聲脫也。能脫即聞根也。元因旋根而塵自脫。故能脫即指聞根而已。欲誰名名者。言塵已脫而根隨盡。遂失前耳根之名。惟一妙性而已。然此二句即當如是漸增聞所聞盡也。四句喻如水本因寒而結冰。故冰須脫寒而還水矣。

㊡二入一解六

一根既返源。六根成解脫。

此恐人疑但解一根。餘根尚結。不知根相雖六。性體惟一。本以一性而頓結六根。所謂一結一切結

也。故解一根性而餘隨性脫。所謂一解一切解也。
譬如片錦六花。花雖各別。而底線相連。故折一花
而餘花皆壞。花喻六根。底線喻性。其意可知。此約
橫喻。故六根同一成壞。不同中之豎喻。每約一根。
結則從性至塵。由細漸麤。解則從塵至性。由麤漸
細。皆有次第六重。如巾結解也。然每一結成六根
同成。一結乃至六結皆然。至解時。每一結解。六根
同解。一結以至六解皆然。故解者從一根入。一根
之結盡。六根之結齊盡。當亦與花喻相成而不相
背也。智者詳之。是則一根返源。豈不至簡耶。六根

齊脫豈不至要耶。夫至六根皆脫。則衆生世界已自不能纏縛矣。

㊥二器界超越。此中不是情器根塵平言。蓋言塵界全倚情根而立。固未有情根脫復而塵界獨存者也。故上科既已脫復情根。而此科歸重超越器界而已。分二㊍一塵銷覺淨

見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵銷覺圓淨。

首二句喻明塵界全依情根而立。幻翳者猶言虛翳也。蓋空華但是目翳之影。今情根既如翳。而塵界但若空華。則可見有則俱有。無則俱無也。次二

句遂言今既一返六解而聞等已復於無卽如翳根已除也而塵界應念隨銷便若空華湛然滅盡豈可復得哉由是情塵俱寂之後本覺之體圓滿清淨所謂迥脫根塵靈光獨耀矣此中但取翳華爲喩不用幻喩夫根身解而器界隨銷其亦至易而甚速矣乎

㊍二淨極越界

淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事

上言覺淨似初淨今言淨極則淨相轉深以至極淨亦可上言翳根初盡塵銷覺顯且約理體圓淨

今既淨極則當覺徧塵剎矣。光通達者。心眼圓明。眞俗畢照。夫淨極卽寂。光通卽照。而言含虛空者。大覺海中。空漚至小。何況世界乎。末二句。言以含空之寂照觀察世間。悉皆如夢。了無罣礙。甚言超越世界得大自在而無復拘滯矣。問。前言界如空華滅盡。今何又見耶。答。圓乘銷塵。非至灰斷。但滅法執所執定實心外之界。而唯心如夢境界宛在無礙。但隨心出沒。無定實矣。次第超越已竟。

㊁二因顯昔妄難干

摩登伽在夢。誰能留汝形。

此亦激阿難發奮進求脫根超界以雪前之悔恨也。又見昔之所以被邪術所制無自由分者。正由不能解根超界得大解脫也。亦由不知根中圓湛妙心寂照含空無可拘制。而但取緣塵影事爲心。妄認身中。是以受制莫脫。故如來首先徵破所執妄心。而於根中指以所迷眞心。令其旋根取證也。今偈意言汝若早識根中妙心而解根越界。乃至寂照含空。登伽在汝覺海夢中。如漚如塵。豈能留滯於汝哉。極勵之也。法說已竟。

㊁二舉喻

如世巧幻師。幻作諸男女。雖見諸根動。要以一機抽。
息機歸寂然。諸幻成無性。

吳興曰。幻師譬眞如。幻作譬隨緣。眞妄和合。變成六根。如諸男女。○詳前法說。既有情器雙超之旨。則喻中亦應具之。故一機但指幻呪。抽牽也。牽之令動也。言男女諸根動雖不一。而牽抽令動但一呪力。故下息機。卽謂止呪也。歸寂然者。男女諸根皆不動也。諸幻成無性者。所依幻處亦泯於無也。蓋凡幻人。非無幻處。如化城喻云。重門高樓閣。男女皆充滿。上句幻處。下句幻人也。法中一機卽一

精明。故喻之所謂雖見諸根動者。喻六根之用雖殊也。要以一機抽者。喻惟一精明之體。於中隨門異用也。息機。喻但旋一根精明之體。令其還源也。歸寂然者。六根俱解脫也。諸幻成無性者。器界亦超越也。一精明不合幻師。但合幻呪。至下發明。

㊉三法合

六根亦如是。元依一精明。分成六和合。一處成休復。六用皆不成。塵垢應念銷。成圓明淨妙。

一精明。即眞如與無明和合。所成識精明。元爲六精之總體。理實即是第八賴耶識。亦即本經稱陀

那細識也六根即是能依一精明即是所依故曰元依一精明也分成六和合者分攬六塵各成根相而精名亦別如在眼名見精在耳名聞精等名雖各別而體則仍是一精明故一精明合喻中一機六和合合喻中諸男女也當補二句云雖見六用殊惟一精明轉合喻中雖見二句方全一處成休復合喻中息機六用皆不成合喻中歸寂然然一處休復即從耳根解結其意可知齊此喻明情界脫纏已竟末二句合諸幻成無性塵垢即指器世間六塵所成垢染世界應念銷者如前經云山

河大地應念化成無上知覺是也。無情器之分曰圓無無明之蔽曰明。無根塵之汙曰淨。無結縛之礙而互用變現曰妙。故曰成圓明等。此更喻明器界超越。法喻詳明修證已竟。

㊞三結示因果究竟

餘塵尚諸學。明極卽如來。

此科尤見易而速也。餘塵者。斷無明未盡。謂之有餘。極而言之。雖等覺亦爾。故諸學。指等覺以前諸有學菩薩也。問。前文稱菩薩一例無學。今何又言有學。答。前位離佛遠。顯超二乘。故稱無學。今鄰近如來。對佛究竟無學。故等覺亦是有學。如臨至尊。不敢稱尊也。明極。謂無

明已盡而本明證極卽如來無上菩提矣夫法門既妙而修證又巧乃至成佛無難所以惟當選於此門也獨選耳根已竟

(丑)四普勸修持佛勅文殊惟選一門敎衆深入故文殊上來選定耳門卽以勸衆普修順佛意也然上文何不自聞之語但是激其決定取捨非勸修正文分爲三(寅)一正普勸結通

大衆及阿難旋汝倒聞機反聞聞自性性成無上道圓通實如是

首句呼之警勸也次二句正以勸修可知性成無

上道舉果以欣動修心也。蓋言聞性本即是圓湛不生滅性，亦即菩提涅槃元淸淨體，乃成佛眞因。與果一如。故判決此性定成無上道，即極果也。末句結答圓通，以本意元爲勅選圓通，故結言欲知眞實圓通者，而圓通實理，但修如是聞性而已矣。

(寅)二明諸佛共由。上科直言勸。此科與下科是證信勸也。又爲二。(卯)一總標諸佛

此是微塵佛。一路涅槃門。

前佛偈亦云。十方薄伽梵。一路涅槃門。其意無殊。但前尚泛。此則確指耳根爲異。言是趨眞實所共

由之路也、

(卯)二別列三世

過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。

未來修學人。當依如是法、

斯門。圓明。如是法。皆指耳根圓通也。夫三世共由如此。我獨何人。而不由此常修之法門乎。蓋由信佛而必信法也。現未聖賢。非佛而必成佛。故總標中微塵佛數。

(寅)三示己身親證

我亦從中證。非惟觀世音。

蓋自不修而惟勸人修。人或不從。身先入而率人同入。人皆樂與。故文殊明己亦從耳根修證。所以啟人之必信從也。普勸修證已竟。

㊀丑五結答請加。分二。㊀寅一正以結答。夫文殊承佛尊命。檢選勸修。上文選勸事竟。當回復尊命。故此結答。乃回告於佛之言。又二。㊀卯一觀音最合聖言

誠如佛世尊。詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間人。成就涅槃心。觀世音為最。

誠者。信允之辭。猶言誠然也。如者。遵從之意。猶言

如命也誠如佛世尊者言誠然如佛所命首表信從佛旨也次四句全以述前佛旨詢我諸方便者即前第一云二十五行誰當阿難之根也以救諸末劫者即前第二云兼我滅後此界眾生也求出世間人者即前第三云入菩薩乘也成就涅槃心者即前第四云求無上道也觀世音為最者言能於佛之前旨四義全順者惟觀音耳門最為第一也蓋耳根圓通即多聞者之聞根故能獨當阿難之根即順第一旨也人人現具淺深均修故能普救末劫即順第二旨也先得人空次脫法執故能

應求出世。即順第三旨也。生滅既滅。寂滅現前。故能成就涅槃。即順第四旨也。又前二顯契機。後二顯契理。機理雙契。聖旨全孚。此觀音之門所以獨超諸門矣。

（卯）二諸門未孚佛旨

自餘諸方便。皆是佛威神。即事捨塵勞。非是常修學。淺深同說法。

即就也。捨脫也。佛威即事者。佛以威神。就其所遇之事加被之。令脫塵勞也。非是二字亦貫下句。若是常修學。則不必就其遇習之事。但選妙性通常

可修也。諸門。如那律失明畢陵觸刺等。人不皆然。故非是常修學矣。若是同說法。不分深淺。一心同可宣說也。諸門。如普賢之大因滿慈之辯等。但局深心。沙陀之貪婬周利之闕誦等。但局淺心。非是同說法矣。反顯通常可修淺深俱入。仍是觀音耳門而已。自觀音之外。其餘二十四門。姑且捨之不必雜取。極欲其專修耳門也。

(寅)二請求加被。求加有二意。一者謙己推佛。二者法深機淺。信解須乘他力也。分爲二。(卯)一禮讚求加

頂禮如來藏無漏不思議。願加被未來。於此門無惑。

初句敬禮尊法也。如來藏卽目聞熏妙性。屬黎耶識。故論言佛說如來藏卽是阿黎耶惡慧不能知。本經卽陀那微細識。一體異名隨位稱也。且云眞非眞恐迷我常不開演。足見信解者少也。頂禮㳟敬顯斯法最尊重也。然是稱法禮佛顯二寶一體耳。次句深讚其難信解也。由其體卽菩提涅槃元淸淨體。染而不染。難可測知。故曰無漏不思議也。法旣甚深如此。若非佛以威神加被。信解良難。故下惑之一字當有兩解。一者惑謂疑惑。無惑蓋欲

加被眾生於此法門必信從而無疑惑也二者惑謂迷惑無惑蓋欲加被眾生於此法門必解悟而無迷惑也信解定而修證端有望矣

(卯)二出其二故又二(辰)一偏對機宜

方便易成就堪以教阿難及末劫沈淪

此科與下科又出其所以但求加被此一門之故也方便者言其現先自具圓通之相從此加修最為善巧眞初心方便也易成就者既未修之先本來現具圓通之相由是加修一反聞之間彈指可超無學乃至入住成佛不勞多劫豈不容易成就

哉末二句言自當機以至末劫羣生無不可敎見其收機無遺亦是顯然回復如來四旨中前二旨矣

㊁二一超一切

但以此根修圓通超餘者首句但修一門次句便超一切門也連上科說以有此二義故獨請加被此之一門而不求加被別門也

㊀六總結義盡

眞實心如是

溫陵曰眞實心要如是而已長水曰眞實心者文殊指已選圓通之心也二義雖皆可通而環師說勝經偈元以如是結尾而已二字得其義盡無餘之意如來教示一門深入科已竟

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十七

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十八 經文卷六之四

明京都西湖沙門交光真鑑述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

㊎三大眾承示開悟證入。分二。㊔一阿難一類開悟。此一類約修證種生。但得頓悟未即頓證者也。位多在於大乘觀行。小乘方便。若有名字人。緣此新入五品。是即微證。然悟強證弱。故但顯悟而已。阿難示在初心初果。文示多聞無力。故與此一類權同未證。此其宜也。且圓頓教旨惟重徹悟。不愁不證。又既知其示現。則雖不證

亦何所屈。況經文本無證意。何必強與爭其有證乎。必執有證。敢定何位。愼勿鑿也。又二。㊀一

正明開悟

於是阿難及諸大眾。身心了然。得大開示。

此之身心了然。與前五卷偈後身心皎然不同。彼明身心結之次第。與解之次第爾。尙未知所入一門是爲何門。當如何修。故此了然。是的知從入之門獨在耳根。兼亦備悉修法。又明得耳解而六處之根齊解。是身了然。以根卽身也。明得聞復而六處之性齊復。是心了然。以性卽心也。此由與二十

五聖幷文殊委悉說盡。故曰得大開示。

㊀二復以喻明

觀佛菩提及大涅槃。猶如有人因事遠遊未得歸還。明了其家所歸道路。

菩提涅槃是究竟智理極果。前多詳解。卽喻中之家。而喻中歸家道路。卽耳根圓通。所謂因地心也。於道路而言明了。是猶行客方知歸路。而尚未知起行之相。故不强說進證。長水謂其未證非過。

㊁二登伽一類證入。此一類約修證種熟隨悟頓證者。然圓頓乘悟卽徹底。證分淺深。登伽顯

呪不思議力所加持故。頓能進證。故與此等作一類也。凡經敘證多從深至淺。此中三科但約圓位。一初住。二七信。三初信也。就分三。㊀一得法眼淨

普會大衆天龍八部有學二乘。及諸一切新發心菩薩。其數凡有十恆河沙。皆得本心。遠塵離垢獲法眼淨。

普會至恆沙舉能證人。首句總舉。次句人天。三句小乘有學。四五句大乘初心。七八句總紀數也。然小乘意含無學。以齊七信故。末三句判所證位。初

句所證眞。次句所斷妄。末句所證果名也。此得本
心。與三卷末阿難等獲本妙心同一心相。但彼悟
得。此證得也。良以圓人初後二心不別。故初住卽
證得本覺眞心矣。中句卽四卷末想相爲塵識情
爲垢二俱遠離也。覺所覺空則塵遠。空所空滅則
垢離矣。得法眼淨者。資中曰。莊嚴論解法眼淨。初
地見道也。若依圓教。卽十住初心也。○蓋生滅旣
滅。寂滅現前。卽法眼淨矣。此位是證徹圓通因地
心。成果地初步。四卷末云則汝法眼應時淸明是
也。

㊀二成阿羅漢

性比丘尼聞說偈已成阿羅漢。

摩登伽今已出家故從尼稱。而性字即登伽之華言。阿羅漢即圓之七信。借小聖名稱大凡位。問。安知非小。答。若聞圓乘而證小果。譬如食純甘而得苦味。無斯理也。縱有小種先以取證。以今法力。不成定性增慢之流。斷我伏法。何非菩薩。按圓通即此根初解先得人空。而文齊於聞所聞盡。同證斯位。理合比上加多。以登伽最劣。舉劣況勝多證可知矣。

㊀三發菩提心

無量衆生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。十恆河沙尚爲有量。今稱無量者。愈不可名狀其多也。吳興曰。按天台釋法華分別功德品。發菩提心。初入十信也。故仁王般若云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。○據此位在初信。已發直深大悲之三心。按圓通當至動靜不生。問。阿難所證初果。應齊圓之初信。今聞經之衆。昔未證而尚成新證。何阿難先已證者反不列斯位耶。答。論斷見惑。舊證非新。何須列此。若兼論發菩提心。則阿難既

示證小。亦示緣生。三心未顯。故亦未列斯位中也。

選根直入一大科已竟。

㊁二道場加行。此科為圓根近下者設也。然上

科為初方便。此科更為最初方便。亦助前圓通

而已。分二。㊀一初請略說。又二。㊁一阿難請。又

二。㊂一禮謝自悟

阿難整衣服於大眾中合掌頂禮。心迹圓明。悲欣交

集。

心。謂本有眞心。迹。謂修證事迹。不達本有之心。則

積行曝顋。徒勞無益。不達修證之事。則塵埋寶藏。

莫救貧窮。今性修畢達。故曰心迹圓明。悲請悲曠刧之雙迷。欣請欣一時之圓悟。由此而取證有期。故感激之深如此也。

（壬）二拜請度他分二。（癸）一標意禮稱

欲益未來諸眾生故。稽首白佛。大悲世尊。

（癸）二求請之言。又二。（子）一述己請意。又二。（丑）一先明自悟

我今已悟成佛法門。是中修行得無疑惑。

經初原求得成菩提最初方便。上二句表己悟此也。下二句表己但於前門中修。不勞道場也。

㊀二後表爲他顯道場專爲他請也。又二㊁一

引證佛言

常聞如來說如是言。自未得度先度人者菩薩發心。

自覺已圓能覺他者如來應世。

菩薩無明未盡猶非得度。然雙明因人果人皆以

利他爲事。而菩薩更顯速急。吳興曰。菩薩四誓以

度人爲先。如來十號以應世爲本也。

㊁二願同菩薩

我雖未度願度末劫一切衆生。

㊀二正請道場又二㊀一明聖遠邪興

世尊此諸衆生去佛漸遠。邪師說法。如恆河沙。

欲佛說與定式。邪說不得亂眞也。

㊀丑二求遠離魔事

欲攝其心入三摩地。云何令其安立道場。遠諸魔事。於菩提心得無退屈。

魔事擾動。定心不成。修正覺心。必至退屈。故求遠魔也。尋常一往。便指耳門爲最初方便。今詳此請。則耳門尙爲初心方便。道場方爲最初方便也。

㊀辛二如來說分三。㊀壬一如來讚許

爾時世尊於大衆中稱讚阿難。善哉善哉。如汝所問

安立道場救護衆生末劫沈溺汝今諦聽當爲汝說
善哉有二意一善其發利他心得菩薩正行二善
其請道場意得利他法要也餘意可知
㊀二會衆欽承
阿難大衆唯然奉教
㊀三正與說示分二㊁一總舉三學又二㊂一
引律標義
佛告阿難汝常聞我毗奈耶中宣說修行三決定義
標義數也溫陵曰三藏之中毗奈耶律藏也此大
小戒通稱也決定者決定修證依於此中義也

㊀二指實定名

所謂攝心爲戒。因戒生定。因定發慧。是則名爲三無漏學。

前標決定。正謂決定依此三序。無相踰越。戒取攝心。檢異權小。麤從事相多約身口也。今取一念不生。目之爲戒。但翻對諸惡以分各念。其實念惟是一爾。二持之中亦惟止持。以此皆從微細心念。即訶禁之故也。因戒生定者。緣攝心動少。漸向於定。如止風而波漸息也。因定發慧者。緣心靜極本明漸顯。兼照萬法。如波停水湛。自體發光。照涵絲髮

也。此若泛言通途皆爾。今此所修仍是耳根圓通。但爲最初近下之根特加戒律道場持呪之三事故大科云加行也。至於因戒所生之定慧仍是忘塵盡根妙定。及彼定所得三空慧耳。觀經文但惟詳戒而略於定慧可見也。問。前門何不用此。答。中根煩惱輕微無自起婬等四念。且彼於忘塵時防護有力。世俗曲屈已不容入。安有自起四念。何況道理徑直等聲一併止絶哉。至於阿難初果已能不入色聲等六塵。但加反聞。尙不多費忘塵之力。安有自起婬等之念耶。故知斯門特爲塵勞素重

不待聲引而頻舉自發婬等四念乃至身口亦所未免者加四戒以爲反聞之前方便加道場持咒以爲正反聞時之助行也舊解全不知此杳無一字豈自此後別爲一法門哉此非小失故特爲警示學人珍重結名三無漏學者戒中己自不容一念漏於諸非何況定慧然此非但不漏落於三有而已以注心反聞兼不漏落空有二邊所以爲眞無漏而非小乘比也

㊂二別列三學分二㊀一歷明預先嚴戒預先者未入道場之先也正以戒爲定慧道場前方

便故又二(丑)一正教持戒又分三(寅)一躡前徵起

阿難云何攝心我名爲戒

(寅)二開釋四重律中所犯罪分輕重而婬殺盜妄最爲重者也分四(卯)一斷婬溫陵曰諸經戒殺居首謂設化以慈悲爲先此經婬戒居首爲眞修以離欲爲本蓋欲氣麤濁染汙妙明欲習狂迷易失正受續生死喪眞常莫甚於此故須首戒而爲清淨第一明誨也觀阿難起教示遭邪染而厥初發心先厭欲濁至於三漸次中一

一首徵。然後身心妙圓獲大安隱。十信初心由欲愛乾枯。而慧性圓明。遂階等妙。諸世間人。由心不流逸。澄瑩生明。漸乎六天。是故眞修內攝。必先離欲也。又分爲二科。㊣辰一曲分損益之相。又三。㊣巳一首陳持犯利害。又二。㊣午一持則必出生死

若諸世界六道眾生。其心不婬。則不隨其生死相續。

其心不婬。則是於諸婬欲。非但不動身口。亦不生一念思想之心。方爲不犯。方與攝心爲戒相應。餘三倣此。溫陵曰。眾生皆因婬欲而正性命。故纏生

死。若欲愛枯乾則殘質不續矣。
(午)二犯則必落魔道。又三。(未)一必不出塵
汝修三昧本出塵勞。婬心不除塵不可出。
三昧。即耳根圓通。塵勞。即界內見思。菩薩雖不實
出三界。亦須於見思自在。不爲生死所縛方爲出
塵勞矣。今婬欲爲塵勞上首故不除必不出矣。
(未)二必墮魔類
縱有多智。禪定現前。如不斷婬必落魔道。上品魔王。
中品魔民。下品魔女。
多智。謂慧能通達演說諸法。禪定現前。謂善入住

出發妙境界也不斷婬者於禪定時不決定捨絕婬念縱其思惟也必落魔道者以境隨心召心逐境遷必互相引今所念既在欲境而欲境莫勝於魔如水就濕安有不墮於中者哉如陰魔中行空禪者卻詘塵勞廣化寶媛是也此蓋定慧心靈觸境流注方有斯墮若無定慧徒有婬習則直墮地獄安有魔宮之報乎上中下隨福厚薄以為階降耳

(末)三兼戒增慢

彼等諸魔亦有徒眾各各自謂成無上道

未證謂證。未得謂得。七慢中增上慢也。亦是非果計果。

㊁二預辨魔佛教儀。欲人辨識。勿爲魔所惑也。分二。㊂一貪婬化世卽魔教。又三。㊃一預記末法

我滅度後。末法之中。

㊃二魔盛宣婬

多此魔民。熾盛世間。廣行貪婬。爲善知識。

此之魔民。卽先世帶婬修禪之輩。來爲教師。神通智慧。密教行婬。以爲佛事。遞相傳授。故曰廣行。此

盛行婬非止心念。師徒皆當直墮阿鼻矣。

㊍三陷入壞道

令諸眾生落愛見坑。失菩提路。

愛卽思惑。見卽見惑。婬愛爲教。思惑偏重。然以婬爲道。故亦見惑中大顛倒分別矣。

㊎二教人斷婬卽佛誨

汝教世人修三摩地。先斷心婬。是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。

此中雖勅阿難。而後人不必親待阿難。凡遇知識憑經指誨絕婬念修圓通者。卽如阿難并釋迦及

先佛親來。至心依從之。凡言婬欲無礙。卽魔王親來。速當驚避矣。廣如陰魔中辨。

㊁三確定菩提成否。衆生初心希菩提者。宿因敎熏善根。及本覺內熏之力。而難捨婬等者。乃俱生曠刧深重習氣。故多理欲交戰胷中。正此兩難之際。忽遇魔師密傳不礙菩提。鮮不欣然從之。故上科示以被繫落魔。所以力止莫從也。猶慮有習氣最重者。自心姑息。謂帶婬修禪。雖不速得菩提。久當得之。故此與之決定不斷畢竟不成。斷之方可希望也。分二。㊂一喻不斷無

成。又三。㊀一舉帶婬修禪

是故阿難。若不斷婬修禪定者。

㊀二喻沙不成飯

如蒸沙石。欲其成飯。經百千劫只名熱沙。何以故。此非飯本。沙石成故。

㊀三合婬不成道

汝以婬身求佛妙果。縱得妙悟。皆是婬根。根本成婬。輪轉三途。必不能出。如來涅槃何路修證。

首二句合蒸沙作飯。次五句合經劫熱沙也。婬禪妙悟。卽沙之暫熱相也。以帶婬之念爲根本而發

妙悟。故曰皆婬根也。暫生魔宮。恣造巨惡。三途備歷。求出無期。末二句言婬非涅槃之本。如沙非飯本故。故無修證路也。

㊂二勸深斷方成

必使婬機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提斯可希冀。

此科正是今戒除心切至之言。機者發動之由。如弩牙也。謂身之婬機由心使作。心之婬機由念弛放。一念不生。方得身心俱斷。斷性亦無者。此更究深而論。斷性若存。終與欲對。則欲之緣影未忘。非竭絕也。如病藥俱除。方爲無病人也。

㊈二判決邪正之說

如我此說名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

令人切辨務從佛說而絕魔說也。斷婬已竟。

㊇二斷殺。科意及文大意。皆準前知。一二不同者。釋之而已。此中所斷之殺。非但人畜。下至蠅蟻蛇蝎等。皆勿殺也。亦非但親殺。雖食肉服身亦所不許。又非但只禁身口。雖心念亦止絕矣。

分二。㊈一曲分損益之相。又三。㊇一首陳持犯利害。又二。㊅一持則必出生死

阿難。又諸世界六道衆生。其心不殺。則不隨其生死

相續。

負命索償。爲生死緣。故不殺則不續也。

㊀二犯則必落神道。又分三。㊀一必不出塵

汝修三昧。本出塵勞。殺心不除。塵不可出。

㊀二必墮鬼神

縱有多智。禪定現前。如不斷殺。必落神道。上品之人爲大力鬼。中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等。下品當爲地行羅刹。

鬼神雖分勝劣。而均是惡趣。故從人而入者謂之墮落也。然唯識中有九品。此三品蓋是上品內三

品也。中下多以慳悋爲墮因。而此上三品皆有力

明神。如川嶽等。神通力洞無畏。富樂一同人天。斯

則修禪不斷殺生爲墮因也。世之邪人。固有積福

求成神道。而不知墮惡趣。鄰地獄。易墜難昇也。然

須以定慧帶殺心者方墮斯類。非是徒殺者所能

墮也。大力鬼卽天行羅刹。今人間尊奉稱帝稱天

者多是此類也。

㊅三兼成增慢

彼諸鬼神。亦有徒衆。各各自謂成無上道。

㊁二預辨鬼佛敎儀又二。㊀一食肉化世卽鬼

教。前斷殺生今言食肉者。以因食肉而殺生者多。故雖不親殺。而財使轉殺。傷生業同。故經云。爲利殺衆生。以財網諸肉。二俱是惡業。死墮號叫獄。故食肉卽殺生也。世故有能捨食肉而不禁殺生。往往見修行人不恕蠅蝨等。橫殺無數。甚爲非理。又有能禁殺生而不捨肉。二皆非理。有志圓通者痛宜戒之。又分三。(未)一預記末法

我滅度後。末法之中。

(未)二鬼化食肉又二。(申)一述鬼化儀

多此鬼神熾盛世間。自言食肉得菩提路。

偈言食肉不礙成佛。

㊥二廢權防難。又三。㊇一明現在權化

阿難。我令比丘食五淨肉。此肉皆我神力化生。本無命根。

佛於藏通律中。聽彼教聲聞菩薩除人蛇等二十種外。許食三淨肉。今言是佛在時神力所爲。則滅後豈可復食乎。孤山曰。五淨肉者。律明三淨。不見爲我殺。不聞爲我殺。不疑爲我殺。今言五者。加自死鳥殘二也。

㊇二出權化之由

汝婆羅門地多蒸濕、加以沙石。草菜不生。我以大悲神力所加。因大慈悲假名為肉、汝得其味。

(酉)三明滅後非教

奈何如來滅度之後。食眾生肉。名為釋子。

此可見凡佛許食肉者、皆佛在權變漸引慈化耳。及滅後即實奪命之肉、可更食哉、而深經廢權不許者、皆將滅示實。極護末法之誤墮也。有志者務從實而不可引權自欺矣、

(未)三陷苦增纏、又為二。(申)一 必陷苦海

汝等當知是食肉人。縱得心開似三摩地、皆大羅刹、

報終必沈生死苦海非佛弟子。

心開者禪定中得力受用境界現前也然食肉障深似而非實皆大羅刹者以現行先同來報必墮故以果目因也必沈苦海者以羅刹增上轉惡必至極苦處矣。

(申)二必不出纏

如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界。

以命債不了解脫無期何由出世哉。

(午)二教人斷殺即佛誨

汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊

第二決定清淨明誨。

鬼佛化儀已竟

㊀三確定解脫得否。又二。㊁一喻不斷難脫。又

分二。㊅一正喻

是故阿難若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳。

高聲大叫。求人不聞。此等名爲欲隱彌露。

溫陵曰。修禪避罪。反乃行殺。塞耳避人。反乃高聲。

是欲隱彌露也。○避罪二字宜改出世二字方好。

㊅二況顯

清淨比丘及諸菩薩於岐路行不蹋生草。況以手拔。

云何大悲取諸衆生血肉充食。
溫陵曰。不故蹋。不故拔。仁慈之至。猶及草木。況食衆生肉耶。
㊄二勸深斷方脫。分二。㊅一舉能斷賞讚。又二。
㊆一正以舉讚
若諸比丘。不服東方絲緜絹帛。及是此土靴履裘毳。乳酪醍醐。如是比丘。於世眞脫。酬還宿債。不遊三界。
毳。卽褐衣也。溫陵曰。東方不無裘毳。西土不無絲緜。各以多分言也。酬還宿債。不遊三界者。上句當在下。譯人語倒也。

(申)二徵起喻釋

何以故服其身分皆爲彼緣。如人食其地中百穀。足不離地。

溫陵曰。足不離地者。劫初之人。體有飛光。足若躡雲。由乎食地肥啗香稻。故其體堅重而足不離地也。〇身分。言絲等雖非身之血肉。未必皆奪命。然亦是彼身之一分。用之則與彼成不離之緣矣。

(未)二正勸斷許脫

必使身心於諸衆生。若身身分。身心二途不服不食。我說是人眞解脫者。

溫陵曰。身。血肉骨髓也。身分裘毳乳酪也。身服食。心貪求。二途須併斷也。

(辰)二判決邪正之說

如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

斷殺已竟

(卯)三斷盜。此之偸盜。非只竊人之物。但言行詐異。詃惑恐動。乃至一念希取利養者。皆是也。分二。(辰)一曲分損益之相。又三。(巳)一首陳持犯利害。又二。(午)一持則必出生死

阿難。又復世界六道衆生。其心不偸。則不隨其生死

相續

心不偸。忘其利欲貪得之心。一念不起也。

㊄二犯則必落邪道。又三。㊅一必不出塵

汝修三昧。本出塵勞。偸心不除。塵不可出。

厭塵者方可以出塵。貪世者豈能以越世。

㊅二必墮妖邪

縱有多智禪定現前。如不斷偸。必落邪道。上品精靈。

中品妖魅。下品邪人。諸魅所著。

委曲取利。其心囘邪。言行不正。故墮邪類。精靈者。

如山精水怪。具諸神通。似仙非仙。似神非神。妖魅

者。出沒世間每每著人。或奪精氣。或盜財物。邪人。
即被著之人。以其被著。言行妖異。惑亂於人。
(未)三兼成增慢
彼等羣邪。亦有徒眾。各各自謂成無上道。
(巳)二預辨妖佛教儀二科(午)一潛匿詃惑即妖
教。又三。(未)一預記末法
我滅度後。末法之中。
(未)二多妖偷化
多此妖邪熾盛世間。潛匿奸欺。稱善知識。各自謂已
得上人法。詃惑無識。恐令失心。所過之處。其家耗散。

潛匿奸欺等者主於取財。而妖言妖行。或現妖通。

自言自任詐稱得道知識愚者不測傾家奉之。

(未)三誤人墮獄。又爲三。(申)一先以己敎相形

我敎比丘循方乞食。令其捨貪成菩提道。諸比丘等

不自熟食。寄於殘生。旅泊三界。示一往還。去已無返。

方處也。隨所到之處。以清淨乞食。卽循方乞也。首

四句直標捨貪。謂不積聚。不自作也。諸比丘下釋

出捨貪之故。陸宿曰旅。水宿曰泊。如過客也。但依

佛自釋本意。不須多列。

(申)二顯是違教倒說

云何賊人假我衣服。裨販如來。造種種業。皆言佛法。
卻非出家具戒比丘爲小乘道。
首句言其內心本即是賊。二句言外貌假借僧儀。
志惟竊利。以如來爲取利之媒。故曰裨販如來。如
言斯人雖如來亦被所賣也。造種種業。皆言佛法
者。言無量莊飾。皆爲取利。皆爲墜墮業因。而詐稱
佛法。若以前乞食眞教相形較之。豈是佛法本意。
特彼顚倒。非法說法而已。末三句破其謗正惑人
之言。此等奸人。若以前乞食正教責之。彼必自稱
己爲菩薩行。反毀遵正教者爲小乘道。此又法說

非法之顛倒也。

㊙三正示疑誤深害

由是疑誤無量眾生墮無間獄。

聽彼法說非法之言皆疑正教爲小乘道而從妄謗。聽彼非法說法之言皆誤以業因爲眞佛法而遵妄行。悉墮阿鼻潛匿詃惑即妖教已竟。

㊦二教人斷偷即佛誨。分二。㊍一先出自己誨。

若我滅後其有比丘發心決定修三摩提。能於如來

又四。㊙一教以捨身微因

形像之前身然一燈燒一指節。及於身上爇一香炷。

三摩提。即耳根圓通如幻三摩提也。此句下義合慮有宿生盜業為障。勝修乃修如是微因。大凡燒然須為消宿障。修大定方成妙因。若為財利名譽仍獲大罪矣。

申二許其畢債出世

我說是人無始宿債一時酬畢。長揖世間。永脫諸漏。

長揖。謂永辭也。孤山曰。盜者。取他依報資於己身。今損正報以供上聖。故能翻破無始盜業。

申三抑揚明其近道

雖未即明無上覺路。是人於法已決定心。

覺路卽菩提路。正謂圓通。以方懺悔秉戒。未臻定慧。故曰未明。已決定心者。決定信其宿業必消。覺路得明也。溫陵曰。一切難捨無過己身。難捨能捨。則自餘貪愛決能棄捨。故曰是人於法已決定心。○若徒慕捨身勉强毀形。現前盜業又復新作。根心貪愛居然不改。尙不免於業苦。豈能決定明覺路哉。

㊥四親證違此須償

若不爲此捨身微因。縱成無爲。必還生人酬其宿債。

如我馬麥正等無異。

成無爲者。證出世果也。若不還生人間償其宿債。有礙勝進及度生。故須償也。溫陵曰。佛爲宿詬比丘。可食馬麥。故果成於毗蘭邑食之。示宿債必酬也。

㊍二轉敎先佛誨

汝敎世人修三摩地。後斷偷盜。是名如來先佛世尊第三決定淸淨明誨。

預辨妖佛敎儀已竟

㊋三確定三昧得否。分二。㊌一 喩其不斷難得

是故阿難。若不斷偷修禪定者。譬如有人水灌漏巵。

欲求其滿縱經塵劫終無平復。

(午)二勸其深斷方得。分為三科。(未)一惟依了義捨施。又分三。(申)一身捨貪悋

若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜。乞食餘分施餓眾生。

上餘謂衣鉢之外。止持不貪也。下餘謂自食已足之外。作持能施亦不悋也。

(申)二心捨慢瞋

於大集會合掌禮眾。有人捶詈同於稱讚。

上二句敬人。能捨憍慢。必觀佛性同體見人是佛也。下二句忍己。能捨瞋恨。必觀眞如平等。知毀同

譬也。

(申)三身心捨盡

必使身心二俱捐捨。身肉骨血與衆生共。

首二句。雙承上身心無間而力行檀度。是必達四念處。無復人執也。末二句令盡其分量。蓋捨至身肉骨血。則身心寧復有遺餘哉。蓋必觀察苦空無我無常不淨之物。施作佛事耳。問。此前方便將次入道場。以修定慧。奈何遽捨身命。答。此謂不恪身分。非捨身命。以非出假大捨時節也。凡此皆爲成就無偷之心。如云。比丘觀智身心尚須并捨。豈可

復習偷心曲取奉身利養哉。

㊟二不引權乘欺誑

不將如來不了義說迴爲己解以誤初學。不了義中。聽畜百一所需但禁餘二。或許不入大會避辱不受。又布施多不及於身分。今但依上了義敎。不依不了義敎也。末二句。如因自己不能奉前三戒。或遇初學疑問。御乃不認己過。曲引權乘以明無礙。初學蒙昧。亦信行之。是內以自欺。外以誑人。莫大之罪也。認過實言。罪猶輕耳。

㊟三印其得眞三昧

佛印是人得眞三昧。

印即許也。許其必證圓通也。觀此深斷一科。令人慚愧墮淚。可見末法祖師立爲叢林。亦因時慈悲。曲就利生。非得已也。處此者。時時每愧不能取證。不萌一毫念利養之心。僅免罪戾。或遇人引斯經爲難。實言愧謝末法末能。切不可巧言無礙。又或有傑士達此經。即能奉了義戒誓取圓通者。當愧服推仰。莫曲引他過以飾己非。至於主賓互競。惟利是急。當愧死矣。曲分損益之相已竟。

㊅二判決邪正之說

如我所說名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

斷偸已竟

㊟四斷妄。妄語有二。發言不實爲小妄語。妄稱證果爲大妄語。此中所斷大妄語也。此須出口。非同擧心。分二。㊠一曲示戒勸之意。又分四。㊡一首陳妄語大損。又爲三。㊢一躡標妄語成魔

阿難。如是世界六道衆生。雖則身心無殺盜婬。三行已圓。若大妄語。卽三摩地不得淸淨。成愛見魔。失如來種。

如是躡前。顯三行縱圓。猶懼此罪。何况三行未圓

者乎。大妄語且標名字。下科自釋。溫陵曰。貪其供養。求己尊勝。名愛魔。妄起邪見。謂己齊聖。名見魔。

㊄二指實述其言意

所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝第一。謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地地前諸位菩薩。求彼禮懺。貪其供養。

得謂得道。指理言也。證謂證果。指位言也。須陀洹等即果。阿羅漢即道。蓋小乘理至羅漢而極。故言道也。乘同道。位同果也。求世尊勝。要恭敬也。求彼

禮懺希供養也。人於果人前懺悔。必盛陳供養故。
(午)三記其損善墮落
是一顛迦消滅佛種。如人以刀斷多羅木。佛記是人永殞善根。無復知見。沈三苦海。不成三昧。
溫陵曰。一顛迦即一闡提。貝多羅樹以刀斷則不復活。喻大妄永絕善根。三苦海。三途也。
(巳)二表己禁勅顯僞佛有禁勅。諸聖決不敢違。若違泄者。足知非聖。分二。(午)一詳示眞人必密。又三。(未)一勅二聖冥化。又爲三。(申)一標隨類度生

我滅度後。勅諸菩薩。及阿羅漢。應身生彼末法之中。作種種形。度諸輪轉。

眞身如空。應物現形。故曰應身。又二聖於上二土中別有法性妙身。此於同居應緣而現也。乃分得隨類化身耳。亦或普現色身三昧所成也。

㊥二詳順逆二相

或作沙門白衣居士人王宰官童男童女。如是乃至婬女寡婦姦偷屠販。

或作下順相也。以此類迹多清淨故。如是下逆相也。以此類迹全染汙故。所謂示衆有三毒。又現邪

見相也。衆生應以此身得度者。卽應現之無準矣。

㊅三約佛事則同

與其同事稱讚佛乘。令其身心入三摩地。

首句。四攝之一也。雙承淨染二事皆與之同。若同其類而不同其事。則矯拂其心。不相順從。故假與同事。意在得其歡心。而遂稱讚佛乘以化之也。此三摩地不定耳根。

㊆二明祕言無泄

終不自言我眞菩薩眞阿羅漢泄佛密因輕言末學。

輕言末學者。輕易泄言於晚學之人也。

㊈三許臨終陰付

惟除命終。陰有遺付。

既示現受生。亦示現捨命。陰暗也。遺言付法。欲警其必行。然泄亦婉轉。如杜順清涼之事。故曰陰付。

㊀二因顯泄言必僞

云何是人惑亂衆生。成大妄語。

住則不泄。泄則不住。此一定軌則。如豐乾等三聖是也。若泄言仍住。顯是邪人要求利養。愼莫信之。

㊁三轉敎先佛明誨

汝敎世人修三摩地。後復斷除諸大妄語。是名如來

先佛世尊第四決定清淨明誨。

意不異前

㊂四確定菩提成否。分二。㊅一詳喻不斷無成

又三。㊆一舉刻糞喻。又二。㊄一先以喻明不得

是故阿難。若不斷其大妄語者。如刻人糞爲旃檀形。

欲求香氣無有是處。

㊄二後以形顯違教

我教比丘直心道場。於四威儀一切行中。尚無虛假。

云何自稱得上人法。

溫陵曰。淨名云。直心爲道場。無虛假故。四儀。行住

坐臥也○自稱者妄稱也。上人法諸果人法也

(未)二舉妄號喻文爲二。(申)一先以喻明取罪

譬如窮人妄號帝王。自取誅滅。

(申)二後以況顯罪深

況復法王。如何妄竊。

諸果。皆法王位也。

(未)三舉噬臍喻文爲二。(申)一先示因果虛偽

因地不眞。果招迂曲。

以大妄語爲因。故不眞。求進反退。求昇反墜。故曰

果迂曲

㊥二後喻菩提不成

求佛菩提。如噬臍人。欲誰成就。

溫陵曰。左傳。噬臍。謂終莫能及也。○以妄語而求正覺。如以自口而噬自臍。豈可及哉。

㊦二深許能斷必成

若諸比丘心如直絃。一切眞實。入三摩地。永無魔事。我印是人成就菩薩無上知覺。

溫陵曰。向以迂曲。故終莫成就。此能絃直。故印其成就也。○菩薩無上知覺。卽圓通眞因地心。然以因定果。亦是無上菩提矣。

㈡二判決邪正之說

如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

開釋四重大科已竟

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十八

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五。

悲華經云。過去散提嵐界。善持刧中。時有佛。名曰寶藏。有轉輪王。名無量淨。第一太子。三月供佛齋僧。發菩提心。若有衆生。受三途等苦惱。凡能念我稱我名字。爲我天眼天耳聞見。不免苦者。我終不成菩提。寶藏佛云。汝觀一切衆生欲斷衆苦。故今字汝。爲觀世音。楞嚴菩薩自陳云。由我供養觀音如來。蒙彼如來。授我如幻聞熏聞修金剛三昧。成就三十二應。十四無畏。四不思議。彼佛如來。歎我善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。又

大悲經云。此菩薩不可思議威神之力。已於過去無量刧中作佛。號正法明如來。大悲願力。安樂衆生。故現爲菩薩耳。別行玄云。觀世音者。西方正音名阿那婆婁吉底輸。此云觀世音。觀者能觀之智。世音者所觀之境。能觀則明明不昧。了了常知。卓然獨存。返觀獨照。故稱觀也。所觀則有正覺之音。衆生之音。器世界之音。雜類之音。故稱世音也。能所合標。境智雙舉。故云觀世音。普是遍義。行彌法界。隨心益物。稱體而周。故爲普。門是通義。出入無壅。法法全彰。事事無碍。故爲門。此菩薩不思議神

力。照窮法界。萬像流動。殊音異類。普現色身。隨機說法。妙行圓應。無所障礙。故云觀世音菩薩普門品。又妙音現形說法。救濟衆難。與觀音無異。但畧而未普。妙而未圓。觀音不離是行。而能大千圓應。無去來相。所謂自在之業。普門示現。則進於妙音矣。其實二聖一道相爲終始。故後須觀音之德。而兼云妙音。是知二聖一道。卽妙音之行。而演爲普門。是知相爲終始。欲體前法須兼二行。從妙而普。有始有終。然後圓備。故繼妙音而說普門焉。

五普門圓應。分二。初問答顯德。二聞品獲益。初有

長行偈頌。長行有兩番問荅。初番問荅觀音人文。

二初無盡興問。

爾時無盡意菩薩。卽從座起。偏袒右肩。合掌向佛。而作是言。世尊。觀世音菩薩。以何因緣。名觀世音。

此品因無盡意發起者。表普門圓行應現無盡也。若愚讚云。世間無邊塵擾擾。衆生無數業忙忙。愛河無底浪滔滔。是故我名無盡意。觀音之行亦若是矣。偏袒右肩者。此方以袒爲慢。外國以袒爲敬。露右者。示執奉爲便。表事師充役之儀。故以袒爲恭也。合掌者。此方以拱手爲恭。彼國以合掌爲敬。

表不敢散誕尊至一心也向佛者以萬善之因向萬德之果也世尊下問觀音人意謂觀音之名望尊法界風偃羣賢名不自有因義而彰觀音之所以爲觀音者果何因緣有斯名也因緣甚多畧言境智以衆生善惡兩機爲因菩薩靈智慈悲爲緣大經云具二莊嚴能問能答今無盡意具定慧二種莊嚴故能問如來究竟二種莊嚴故能答也

二如來垂答分三初總答二別答三勸持名答此三科即楞嚴十四無畏功德彼經菩薩自陳此經如來所說彼從因陳此從果彰彼經但明能應此

經雙明機應。兩經合論。方知大士名稱其實也。且

初文四。初標舉人數。

佛告無盡意菩薩。善男子。若有無量百千萬億衆生。

十法界機。實是無量。而言百千萬億者。非謂十界共有此數。蓋指一業。有如許人。如一地獄。同受一苦。以苦驗人。知同一業。以例諸趣。皆亦如是。故知此數。是標同業之意。此舉境衆機多。以顯菩薩觀深應大。

二總明遭苦。

受諸苦惱。

此舉現遭苦厄也。自有多苦苦一人。多人受一苦。一人受多苦。一人受少苦。今文百千萬億多人也。受諸一句。多苦也。舉多顯少。多尚能救。況少苦耶。上言百千萬億。是業同者。共受一苦。今言諸苦者。一苦是一業。卽有百千萬億苦也。上明數同此明業別。用此意。歷十法界。萬機之徒。不可說不可說數也。

三聞名稱號

聞是觀世音菩薩。一心稱名。

由過現惡。故遭諸苦。由過現善。復得聞名。此以善

惡相帶合成機感也。一心有事有理。若用心存念。念念相續。餘心不間。一心皈憑。更無二意。是名事一心稱名也。若達事中一心。自他俱離。俱不可得。無心無念。定慧相應。能稱所稱。皆不可得。是爲理一心稱名也。

四卽得解脫。

觀世音菩薩卽時觀其音聲。皆得解脫。

上聞名卽稱。是機速。稱名卽應。是應速。皆得解脫者。卽是蒙應利益。皆者非但顯於多機衆益。亦顯圓遍之應也。冥顯感應可知。問。十界機無量。云何

一時令得解脫。答。喻如父母。念子心重。多智多財。具大勢力。眾子在難。卽能俱救。菩薩亦如是。無緣慈悲重。權實二智深。聖財無量。神通力大。十界雖多。應有餘裕。問。今見稱名累年。不蒙寸效者。何也。答。一心稱名。有事有理。二途無取。何能感聖。喻如臨鏡背照。對谷閉口。何能致影響哉。楞嚴云。一者由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱眾生。觀其音聲。卽得解脫。以觀觀之體。聞聞之性。本無苦樂。眾生不能返聞。循聲流轉。故受苦惱。菩薩離塵復性。諸妄自脫。能令苦惱眾生。持名蒙觀。亦得解

脫。乃真淨慈悲觀力加被然也。琳法師稱名七日。而免難於唐。孫敬德誦經千遍。而全生於魏者。是其驗也。

二別荅。分三。初免七難。二離三毒。三應二求。初又二。初正明七難。二結其神力。初又七。初免火難。

若有持是觀世音菩薩名者。設入大火。火不能燒。由是菩薩威神力故。

此下不出三業爲機。七難持名口業機也。三毒常念。意業機也。二求禮拜。身業機也。若有設有等。皆不定之辭。經云。二者知見旋復。令諸衆生。設入大

火。火不能燒。見覺屬火。知見旋。則離火塵。幻塵旣離。眞性斯存。所以無火害也。由菩薩離塵復性之威力加被。故衆生入火持名。亦不能燒。應驗傳云。祝長舒。晉元康年中。於洛陽爲延火所及。艸屋大風。必無免理。一心稱名。風回火轉。鄰舍而滅。里人淺見。謂爲自爾。因風燥時。舉火燒之。三擲三滅。衆方懺謝。

二免水難。

若爲大水所漂。稱其名號。卽得淺處。

云大水者。以小水不成難故。經云。三者觀聽旋復。

令諸眾生。大水所漂。水不能溺。聞聽屬水。聞聽旋。則離水塵。所以無溺害也。傳云。道冏三人。同伴乘冰度孟津。垂半。一人前陷。一人次沒。冏進退水上。必溺無疑。一心稱名。腳如蹈板。至夜。遇赤光。竟達岸。

三免羅刹難。

若有百千萬億眾生。為求金。銀。瑠璃。硨磲。碼碯。珊瑚。琥珀。眞珠等寶。入於大海。假使黑風吹其船舫。漂墮羅刹鬼國。其中若有乃至一人稱觀世音菩薩名者。是諸人等。皆得解脫羅刹之難。以是因緣。名觀世音。

入海求珍。結伴無定。雖無定數。終不可獨往。故舉
百千萬億總數。不定判多少也。入海者。賢愚經云。
田殖百倍。商賈千倍。仕宦萬倍。入海吉還得無量
倍。故入海也。阿含云。風加以黑。怖之甚也。羅刹乃
食人鬼也。一人稱名。餘人悉解脫者。以其同患難
故。雖口不同唱。心助覓福。故俱獲濟也。經云。四者
斷滅妄想。心無殺害。令諸眾生。入諸鬼國。鬼不能
害。由菩薩滅妄斷殺。故遠離鬼害也。傳云。外國百
餘人。從師子國泛海。忽遇惡風。飄墮鬼國。便欲盡
食。合舡皆稱觀音名號。中有一小禪者。不信不稱。

鬼索此禪者。禪懼甚。學稱一聲。亦得免脫。

四免王難。

若復有人。臨當被害。稱觀世音菩薩名者。彼所執刀杖。尋段段壞。而得解脫。

言刀杖段段壞者。明人執殺具。一折一來。隨來隨斷。彌顯大士拔苦之力也。經云。五者六根銷復。同於聲聽。能令衆生臨當被害。刀段段壞。使其刀兵。如割水吹光。性無搖動。既同聲聽。無復形礙。故使刀兵如割吹耳。傳云。晉大元中。彭城一人被枉爲賊。常供金像。帶髻中。後伏法。刀下但聞金聲。三斫

不傷。解。髻。像有三痕。由是得放。

五免鬼難。

若三千大千國土。滿中夜叉羅刹。欲來惱人。聞其稱觀世音菩薩名者。是諸惡鬼。尚不能以惡眼視之。況復加害。

言滿中者。假設之辭也。鬼所以畏者。菩薩有威有恩。若非懷恩。則是畏威。所以聞名。尚不能加以惡眼。豈興害心。經云。六者聞熏精明。明遍法界。則諸幽暗。性不能全。能令衆生。藥叉羅刹等。雖近其傍。目不能視。由聞熏精明。爍諸癡暗。故鬼不能視。斷

滅妄想心無殺害故害不能加阿含云有大力鬼坐帝釋床帝大嗔鬼光明轉盛此同其心行故帝還發慈心鬼光明滅卽去

六免枷鎖難

設復有人若有罪若無罪杻械枷鎖檢繫其身稱觀世音菩薩名者皆悉斷壞卽得解脫

有罪無罪者或是推檢未定或可判入徒流若判未判俱被禁制以明聖心平等本救其因執不論有罪無罪在手爲杻在脚爲械在頸名枷連身名鎖三木一鋉之名也繫名繫碍檢是封檢繫未必

檢。檢必被繫。今云檢繫者。顯罪深怖重也。經云。七
者音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令衆生禁繫
枷鎖。所不能着。塵妄旣離。則身相不有。故枷鎖自
脫也。問。先王制法。用以懲惡。陰有地獄。陽有囹圄。
人神所共用者。若救無辜。理或容矣。釋有罪者。縱
惡壞紀。豈聖心乎。荅。妙哉問也。魯肆大眚。聖人善
莊公之補過。唐禁笞背。君子美太宗之仁恕。未聞
議其傷於名教。好生之仁。天下所同。何疑大士恤
刑之慈乎。傳云。蓋護。山陰人。有罪判決。繫獄應死。
三日三夜。稱名無間。忽見觀音放光照之。鎖脫門

開。尋光而去。行二十里。光乃息。

七免怨賊難。

若三千大千國土。滿中怨賊。有一商主。將諸商人。齎持重寶。經過險路。其中一人。作是唱言。諸善男子。勿得恐怖。汝等應當一心稱觀世音菩薩名號。是菩薩能以無畏施於衆生。汝等若稱名者。於此怨賊。當得解脫。衆商人聞。俱發聲言。南無觀世音菩薩。稱其名故。卽得解脫。

大千國土。標難處也。滿中怨賊。正明難也。國曠賊多。聖力能救。以顯功力之至也。怨本奪命。賊本刦

財。今怨爲賊。必財命兩圖。如此遍滿。何能救之。況
少乎。有一商主。遭難人也。商者訓量。此人擇識貴
賤。善解財利。商量得宜。堪爲商人之主。既有商主。
即領商衆。既涉險遠。所齎者必難得之貨。故言重
寶。險路者。或是曠絕幽隘之處。或是怨賊衝出之
徑。皆名險路。勿得等安慰止其恐怖勸稱設其上
策。歎德獎令定膽。三義具足。俱時稱唱。即得解脫。
此中南無。翻救我。經云。八者滅音圓聞。遍生慈力。
能令衆生經過險路。賊不能刦。蓋音聞兩立。物我
成敵。滅音圓聞。則內外無待。故能遍慈而却敵也。

傳云。晉隆安年。僧慧達。往北隴上掘甘草。被羌人所獲。閉於栅中。人多。擇肥者先食。餘人食盡。唯達并一小兒。意來日食之。達竟夜稱名。至旦。羌來取食。忽一虎跳吼。諸羌散走。虎咬栅作穴而去。達將小兒逃走。

二結其威神。

無盡意。觀世音菩薩摩訶薩威神之力。巍巍如是。

觀音勢力既大。加護亦曠。豈止七難。當知遍法界皆能救護。故言巍巍然。有如是神力也。

二離三毒。

若有眾生。多於婬欲。常念恭敬觀世音菩薩。便得離欲。若多瞋恚。常念恭敬觀世音菩薩。便得離瞋。若多愚癡。常念恭敬觀世音菩薩。便得離癡。無盡意。觀世音菩薩。有如是等大威神力。多所饒益。是故眾生。常應心念。

此三稱毒者。以能侵害行人。喻之如毒。但有單複。今從複列。自愛為欲。愛他為婬。婬欲多者。不擇禽獸。不避高墻。不顧德行。破國亡家。禍延其身。若能存念觀音。即得離也。經云。九者稟聞離塵。色所不刦。能令一切多婬眾生。遠離貪欲。眾生欲習合塵。

故爲色刧。菩薩離塵。欲愛乾枯。根境不偶。雖有妙色。不能刧動。自忿爲恚。忿他爲瞋。瞋恚多者。今世人不喜見。如渴馬護水。遺教云。刧功德財。無過瞋恚。華嚴云。一念瞋心起。障百法明門。經云。十者純音無塵。根境圓融。無對所對。能令一切忿恨衆生。離諸瞋恚。瞋由違情而起。對境而生。圓融則無違。無對則不瞋矣。自惑爲愚。惑他爲癡。愚癡多者。邪畫諸見。撥無因果。謗毀大乘。於諸諦理。不能明解。過於漆壘。經云。十一者。銷塵旋明。法界身心。猶如琉璃。朗徹無碍。能令一切昏鈍性障。諸阿顚迦。永

離癡暗。癡由妄塵所蔽。無明所覆。銷塵則無蔽。朗徹則無覆矣。無盡下結。

三應二求。

若有女人。設欲求男。禮拜供養觀世音菩薩。便生福德智慧之男。設欲求女。便生端正有相之女。宿植德本。衆人愛敬。無盡意觀世音菩薩有如是力。

不孝有三。無後爲大。無子則絕嗣矣。云何獨標女人耶。蓋女人以無子爲苦。爲夫所棄。婦之所輕。傍人所哄也。又婦有七失。容惡。邪婬。性妒。不事翁姑。貪食。拙懶。無子。前六猶可。無子最苦。故獨標女人

也。福慧男者。若有智無福。則位卑財窮。有福無智。則識劣見淺。必智與福合。彌相扶顯。福則財位高昇。慧則名聞博遠。經云十二者。融形復聞。不動道場。涉入世間。不壞世界。能遍十方。供養微塵如來。各各佛邊。爲法王子。能令法界無子眾生。欲求男者。便生福德智慧之男。求男生男。是大士融形涉世。遍事諸佛。爲法王子之力。加之使然。女人端正。七德之初。但端正無相者。則容惡形衰。有相不端者。則早孤少寡。今貌與相相扶。彌顯其德。端正則招寵愛。有相則招錄敬。故云眾所愛敬。經云。十三

者。六根圓通。明照無二。含十方界。立大圓鏡。空如來藏。承順十方。微塵如來。祕密法門。受領無失。能令法界無子衆生。欲求女者。誕生端正福德柔順。衆人愛敬有相之女。求女生女。是大士圓通含界。承順如來。受領法門之力加之。聖力甚大。無所不與也。無盡下結。別答已竟。

三勸持名答。又三。初勸持。

若有衆生。恭敬禮拜觀世音菩薩福不唐捐。是故衆生皆應受持觀世音菩薩名號。

心敬身禮。所獲之福終無窮盡。故曰福不唐捐。謂

福不虛棄。而得眞實之益也。上說觀音得名因緣。其力廣大。既不辯形質。但述名論德。若欲歸崇。宜奉持名號。故舉持名爲勸也。

二格量。

無盡意。若有人受持六十二億恒河沙菩薩名字。復盡形供養飲食衣服臥具醫藥。於汝意云何。是善男子。善女人。功德多不。無盡意言。甚多。世尊。佛言。若復有人受持觀世音菩薩名號。乃至一時禮拜供養。是二人福。正等無異。於百千萬億劫。不可窮盡。

六十二億。舉名號多。盡形壽時節多。四事俱足。福

田多。若復有下。正格量。良以一多性不可得。無有
二相。一則非一。多則非多。同入實際。正等無異也。
三結歎。
無盡意受持觀世音菩薩名號。得如是無量無邊福
德之利。
經云。十四者。此大千界。現在世間。六十二億恒沙
菩薩。修法垂範。方便利生。各各不同。由我所得圓
通本根。含容法界。欲令眾生持我名號。與彼共持
六十二億諸法王子。二人福德。正等無異。由大士
眞得圓通。一多平等。彼我無異故也。

二三番問荅普門法。又二。初無盡與問。

無盡意菩薩白佛言。世尊觀世音菩薩。云何遊此娑婆世界。云何而爲衆生說法。方便之力。其事云何。

前問何緣得名。佛荅衆生三業顯機爲境。法身靈智冥應。境智因緣。名觀世音。今問云何遊此娑婆世界。佛荅普門示現。三業顯應。應衆生冥機。云何遊。問身業。云何說。問口業。方便。問意業。身業現相。口業說法。意業鑑機。無謀而應。遍逗一切。亦名三輪不思議化也。方便非道前。乃證後鑑機之方便也。

二如來垂荅。分三。初正荅普門法。二勸興供養。三總結神力。初又二。初普門圓應。二結畧指廣。初中凡現三十三身。十九說法。束爲十界身。少菩薩地獄二界。結文以種種形該之。三十三身。其類分八。

初聖人身。

佛告無盡意菩薩。善男子。若有國土衆生。應以佛身得度者。觀世音菩薩即現佛身而爲說法。應以辟支佛身得度者。即現辟支佛身而爲說法。應以聲聞身得度者。即現聲聞身而爲說法。

具荅三業之問。應以之言。荅方便意業問也。何以

知之。意地觀機。見其所宜。宜示何身。宜說何法。隨而應之。現身答身業問。說法答口業問。經云。若諸菩薩。入三摩地。進修無漏。勝解妙圓。應以佛身應之。大士即現佛身而爲說法。若諸有學。寂靜妙明。斷十二緣。勝性現圓。即現辟支身。若諸有學。得四諦空。修道入滅。勝性現圓。即現聲聞身。

二天王身。

應以梵王身得度者。即現梵王身而爲說法。應以帝釋身得度者。即現帝釋身而爲說法。應以自在天身得度者。即現自在天身而爲說法。應以大自在天身

得度者。卽現大自在天身而爲說法。應以天大將軍身得度者。卽現天大將軍身而爲說法。應以毘沙門身得度者。卽現毘沙門身而爲說法。

衆生欲心明悟。不犯欲塵。欲心淸淨。卽現梵王身說法。欲爲天主。領統諸天。卽現帝釋身。欲身自在。遊行十方。卽現自在天身。欲身自在。遊行虛空。卽現大自在天身。愛統鬼神。救護國土。卽現天大將軍身。愛統世界。保護衆生。卽現四王身說法。

三王民身

應以小王身得度者。卽現小王身而爲說法。應以長

者身得度者。卽現長者身而爲說法。應以居士身得度者。卽現居士身而爲說法。應以宰官身得度者。卽現宰官身而爲說法。應以婆羅門身得度者。卽現婆羅門身而爲說法。

衆生樂爲人王。卽現人王身令其成就。愛主族姓。世間推讓。卽現長者身。愛談多言。清淨自居。卽現居士身。愛治國土。剖斷邦邑。卽現宰官身。愛諸數術。攝衛自居。卽現婆羅門身。

四四衆身。

應以比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷身得度者。卽現比

丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷身而爲說法。

男女好學出家。持諸禁戒。卽現比丘比丘尼身。樂持五戒。卽現塞夷身。

五婦女身。

應以長者。居士。宰官。婆羅門婦女身得度者。卽現婦女身而爲說法。

內政立身。以修家國。卽現命婦賢媛等身。

六童男女身。

應以童男。童女身得度者。卽現童男。童女身而爲說法。

衆生不壞男根。卽現童男。不求侵暴。卽現童女。侵暴者。謂女不貞淑。以行多露。乃爲他人之所侵暴也。

七八部身。

應以天。龍。夜叉。乾闥婆。阿修羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽。人非人等身。得度者。卽皆現之而爲說法。

八部樂脫其倫。菩薩皆現身。說其本倫脫離之法。

八金剛身。

應以執金剛神得度者。卽現執金剛神而爲說法。

梵語跋闍羅。此云金剛。梵語波膩。此云手。謂手執

金剛杵以立名。正法念云。昔有國王。夫人。生千子欲試當來成佛次第故。拘留孫探第一籌。乃至樓至探末籌。第二夫人生二子。一願爲梵王。請千佛說法。一願爲金剛力士。護千兄教。彼經多有形等四類。無金剛一類。此一卽護佛教之正神也。衆生志願勇猛。護持佛法。菩薩現其身。說摧邪輔正之法。令其成就也。

次結畧指廣。

無盡意。是觀世音菩薩成就如是功德。以種種形。遊諸國土。度脫衆生。

成就功德。結㬫種種形等。指廣。以菩薩隨類變現。何止三十三身。應化逐緣。豈局娑婆世界。種種形。身廣也。遊諸國土。所化處廣也。度脫衆生。得益廣也。正荅普門法竟。

二勸興供養又二。初勸供。

是故汝等應當一心供養觀世音菩薩。是觀世音菩薩摩訶薩。於怖畏急難之中。能施無畏。是故此娑婆世界。皆號之爲施無畏者。

佛荅前問後。勸持名。衆生即荷菩薩。眞身冥應。但可持名秉字。故勸受持。荅後問末。勸供養者。衆生

既荷菩薩。三業顯應。見色聞聲。故勸供養也。是故汝等下。勸供養。是觀世下。出供養意。由救七難。免三毒。應二求。普門圓應。隨類說法。眞應二身。俱爲能施冥顯二益。皆得無畏。是故下。結歎稱美。

二受旨。又五初奉命興供。

無盡意菩薩白佛言。世尊。我今當供養觀世音菩薩。卽解頸衆寶珠瓔珞。價直百千兩金。而以與之。作是言。仁者。受此法施珍寶瓔珞。

衆寶等者。衆寶間珠。共爲嚴飾也。間依瓔珞經。初住銅寶瓔珞。乃至等覺摩尼寶瓔珞。今無盡位既

高深。瓔珞合用無價。豈可止直百千兩金。荅。言百
千者。但舉數多。如云百姓萬民。豈局百萬哉。瓔珞
本財施。言法施者。揀住相也。當解瓔之時。奉瓔之
際。三輪體空。卽此一物。細不立一塵。大則周法界。
貫四十二位之功德。統八萬四千之妙行。雙存俱
泯。錯綜交羅。非法施而何。

二觀音不受。

時觀世音菩薩不肎受之。

不肎受者。謂無盡奉命供養。我未奉命。那忽輒受。
亦是事須遜讓。施受有義。以有餘奉不足。施受兩

當此瓔俱有用以施我我有餘彼不足義安在哉

三無盡重舉

無盡意復白觀世音菩薩言仁者愍我等故受此瓔珞

我爲四衆故施仁愍四衆故受以無所施而施諸物以無所受而受諸受也

四佛勸當愍

爾時佛告觀世音菩薩當愍此無盡意菩薩及四衆天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等故受此瓔珞

此勸受也。物元表禮。惡可辭乎。辭其物。則絕其人。受其物。則納其情。故曰當愍。卽愍一切衆生也。正以菩薩爲物故施。爲物故受也。夫無盡施瓔。意在今時。觀音不受。意在實際。如來勸受。欲顯無所求而求之。無所受而受之。施受皆從寂滅中來。顯一瓔之福。周濟無涯。門庭施設。勝也何如。陽春一曲。和者誰乎。賴有持地聊知分曉。所謂逢場作戲。斯也人歟。

五受已奉佛。

卽時觀世音菩薩愍諸四衆。及於天。龍。人。非人。等。受

其瓔珞。分作二分。一分奉釋迦牟尼佛。一分奉多寶
佛塔。
以一瓔作二分者。表於一行。必具二因。理則正因。
事則緣因。事理不二。名曰妙因。奉二佛者。二因趣
二果也。勸興供養竟。
三總結神力。
無盡意。觀世音菩薩有如是自在神力。遊於娑婆世
界。
如是神力者。指普門示現三十三身說法也。正答
云何遊此世界之問。長行竟。

二偈頌。文後重頌。什師不譯。諸師皆謂梵本中有。後方添入。有二十六行。分三。初一行。雙頌二問。二二十二行。雙頌二荅。三三行。雙頌二勸。且初一行。雙頌二問。

爾時無盡意菩薩以偈問曰。世尊妙相具。我今重問彼佛子。何因緣。名爲觀世音。

世尊妙相。萬德莊嚴。歎相即美德。問彼。兼含次問。

二二十二行雙頌二荅。分二。初二行。總歎行願。

具足妙相尊。偈荅無盡意。汝聽觀音行。善應諸方所。弘誓深如海。歷刼不思議。侍多千億佛。發大清淨願。

具足二句。經家敘置。汝聽二字。勅令審諦。觀音行者。一心三智。觀彼類音。令無量苦。一時解脫。卽觀世音成利他之行也。不動眞心。現種種形。故云善應。一切國土。處處現往。故云諸方所。弘誓者。四弘願廣。歷劫者。經劫難量。以誓深故長時不退。以時長故値佛惟多。隨佛作爲。修諸佛行。方名侍佛。一一佛所。皆發淨願。由菩薩行願深大。故眞智遍拔衆苦。應身普度一切也。

二二十行。別頌二荅。又二。初十四行。頌初荅觀音得名。二六行。頌次荅普門示現。初又二。初一行頌

總荅。

我爲汝畧說。聞名及見身。心念不空過。能滅諸有苦。

舉要言之。故云畧說。聞名故稱。口業機也。見身故禮。身業機也。心念。意業機也。諸有即二十五有。聞名注念。見形禮拜。皆不空過。悉滅三有之苦也。

二十三行頌別荅。又二。初十二行。頌七難。曲分十二。初一行頌免火難。

假使興害意。推落大火坑。念彼觀音力。火坑變成池。

此下頌。與長行事相不同。又增幾種。謂十四無畏。特舉大畧。實具一切功德。能救一切急難。故加頌

之。

二一行頌免水難。

或漂流巨海。龍魚諸鬼難。念彼觀音力。波浪不能沒。

三一行加頌墮須彌難。

或在須彌峯。爲人所推墮。念彼觀音力。如日虛空住。

四一行加頌墮金剛山難。

或被惡人逐。墮落金剛山。念彼觀音力。不能損一毛。

五一行頌免怨賊難。

或值怨賊繞。各執刀加害。念彼觀音力。咸即起慈心。

六一行頌免刀杖難。

或遭王難苦。臨刑欲壽終。念彼觀音力。刀尋段段壞。

七一行須免枷鎖難。

或因禁枷鎖。手足被杻械。念彼觀音力。釋然得解脫。

八一行加頌咒詛毒藥難。

咒詛諸毒藥。所欲害身者。念彼觀音力。還着於本人。

還着本人者。凡咒毒藥乃用鬼法。欲害於人。前人邪念。方受其害。若人正念。還歸本人。如譬喻經云。有清信士。初持五戒。後時衰老。多有廢忘。爾時山中有渇梵志。從其乞水。田家事忙。不及與之。遂恨而去。梵志能起屍使鬼。招得殺鬼。勅曰。彼辱我。往

殺之。山中有羅漢知之。往田家語言。汝今夜早然燈。勤三自歸。誦守口莫犯偈。慈念衆生。可得安隱。主人如教。通曉念佛誦戒。鬼莫能害。鬼神之法。人令其殺。卽便欲殺。但彼有不可殺之德。法當却殺其使鬼者。其鬼乃恚。欲害梵志。羅漢蔽之。令鬼不見。田家悟道。梵志得活。東坡云。還着失慈。當云兩家都沒事。吾不意東坡之高明而出此鄙俗語也。還着一言。有事有理。事則邪不勝正。慈能制凶。今以正念觀音。自然還着。喻如含血噴天。返污己身。將頭觸火。反焦已額。不期然而然。非菩薩加罰於

彼。亦非行人起心願着彼也。理則三毒十惡。皆出當人妙心。今正念觀音。以智照神力。旋流反聞。復歸元眞。彼毒惡等。應念化成無上知覺。不還着本人。而誰着耶。

九一行頌免羅刹難。

或遇惡羅刹。毒龍。諸鬼等。念彼觀音力。時悉不敢害。

十一行加頌惡獸難。

若惡獸圍繞。利牙爪可怖。念彼觀音力。疾走無邊方。

十一一行加頌蛇蠍難。

蚖蛇及蝮蠍。氣毒烟火然。念彼觀音力。尋聲自迴去。

十二一行加頌雲雨難。

雲雷鼓掣電，降雹澍大雨，念彼觀音力，應時得消散。

二一行頌三毒二求。

衆生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

三毒熾盛，衆苦逼身。男女皆無困厄孤伶，妙智之力悉能救之。頌初荅觀音得名竟。

二六行頌次荅普門示現，分四。初二行，明身業普應。

具足神通力，廣修智方便，十方諸國土，無刹不現身。

種種諸惡趣，地獄鬼畜生，生老病死苦，以漸悉令滅。

能應之由。由神力及智方便。若非千如全體之用。不能具足神通力也。通雖性具、復由廣修妙智方便。照性發通。故得普門示現自在也。常論惡趣。但局三途。今種種之言。通指九界。望佛皆名爲惡。別舉三途極惡故也。雖三惡方沉幽昏。未應得度。悉令漸滅其苦也。

二二行意業普觀。

眞觀淸淨觀。廣大智慧觀。悲觀及慈觀。常願常瞻仰。無垢淸淨光。慧日。破諸暗。能伏災風火。普明照世間。

眞以息妄。淨以治染。智以破惑。悲以拔苦。慈以與

樂。以此五觀。加被羣迷。妄染惑苦。應念息滅。故一切衆生常願仰而依之。大士之所以應身示現者。實賴於此耳。無垢下。歎上五觀。無垢慧日。歎觀智之體。伏災普照。歎觀智之用。

三一行口業說法。

悲體戒雷震。慈意妙大雲。澍甘露法雨。滅除煩惱燄。

說雖在口。必假身意爲授法之本。初句爲法現形。本期救苦。故說法之身。名爲悲體。此身先用戒德警人。如天震雷。物無不肅。故云悲體等。次句菩薩以慈爲心。意無緣而被。名之爲妙。物無不覆。喻如

大雲。故云慈意等。二輪既施。然後說法。三句正說法也。甘露不死之神藥。所宣至理。解必無生。若非無生。焉能不死。四句明利益。本性常法。非說那知。於慈雲中。澍大法雨。衆生蒙潤。一切煩惱猛燄。悉皆滅除也。慈雲是慈悲普。澍雨是說法普。能滅是利益普也。

四一行加頌官陣。

諍訟經官處。怖畏軍陣中。念彼觀音力。衆怨悉退散。

事係訟庭。身臨戰陣。心憂刑罰。命慮兵殘。今昔怨仇。此時合會。一心致感。衆難皆袪。彌顯大士神智

之力也。

三三行雙頌二勸又二初一行一句頌勸持名。

妙音觀世音梵音海潮音勝彼世間音是故須常念。

念念勿生疑。

妙音者說法不滯觀音者尋聲救苦梵音者音性無着潮音者應不失時四音圓具故云勝世間音也大士具如是德度脫衆生故須時常持念不間不疑無不隨心滿願若也疑兒在懷朝勤夕怠無惑乎大士之不應也。

二一行三句頌勸供養。

觀世音淨聖。於苦惱死厄。能爲作依怙。具一切功德。
慈眼視眾生。福聚海無量。是故應頂禮。

觀聽反入。離諸塵妄。是名淨聖。冥資不虛。於苦惱死厄。如父如母。可依可怙。具一切功德。則隨所求而應之。不止十四無畏也。慈視眾生。則擇可度而度之。不止三十二應也。其福聚如海。利澤無窮。故須歸命頂禮。問答顯德竟。

二聞品得益。又二。初持地稱歎。

爾時持地菩薩。即從座起。前白佛言。世尊。若有眾生。聞是觀世音菩薩品。自在之業。普門示現神通力者。

當知是人功德不少。

寶雲經云。菩薩有十法。名持地三昧。如世間地。一廣大。二衆生依。三無好惡。四受大雨。五生艸木。六種子所依。七生衆寶。八生衆藥。九風不動。十師子吼不驚。菩薩亦爾。昔遇毘舍浮佛。教平心地。一切皆平。是能以妙法內平自心。外患自平。故聞此品而稱歎之。觀音之號。或曰觀世音。或曰觀自在。其行或曰普門。或曰圓通。依悲觀慈觀。應物之德言之。故號觀世音。以眞觀淨觀。照心之功言之。故號觀自在。自一心而出。應無不遍。謂之普門。自萬物

而反照。無不融。謂之圓通。其實一而已矣。故或以自在爲號。或以自在名業。以自在爲號。言心得自在。如心經稱觀自在是也。以自在名業。言行得自在。如楞嚴稱無作妙力是也。功德不少者。顯自在之業。普門之行。實爲心地法門。聞持之者。苟能以是平持心地。則外患自平。不能爲害。於諸怖畏。能施無畏。由是自在之業。普門之行。遂爲已有。故曰聞者功德不少。此菩薩聊知分曉也。

二聞品獲益。

佛說是普門品時。衆中八萬四千衆生。皆發無等等

阿耨多羅三藐三菩提心。

無等等者。謂無同等之物。與此齊等也。以如來最上之德。證窮法界淵底。毘盧有師。法身有主。向上一着。世出世法。皆立下風。無有同等之物與之齊等。觀音體此以成普門之行。隨類應化。無等與等。故聞其風者。皆能發如是心也。普門圓應竟。

愛慈悲愛

人之初性本善
性相近習相遠
苟不教性乃遷
教之道貴以專
弟子規聖人訓
首孝悌次謹信
汎愛眾而親仁
有餘力則學文

凡出言
信為先
詐與妄
奚可焉
財物輕
怨何生
言語忍
忿自泯

道之以政
齊之以刑
道之以德
齊之以禮







孔孟學說的
仁愛落實在
弟子規





放下憤怒貪慾怨恨傲慢妒忌恐懼焦慮自尊自大學習愛心寬恕耐心體諒明理善良安祥喜悅愛好和平非暴力此是人道必修功課學習成績優良則升天

淨空時年八十



敦倫盡分是大道



閑邪存誠是大德

孝地藏慈觀音智文殊願普賢是大行

無上菩提是大果

修大道

養大德履大行證

大果



本會一切法寶
免費結緣
禁止販售
請勿擅改內容
歡迎翻印流通

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者迴向偈曰

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三途苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

This book is for free distribution. It is not for sale. Printed in Taiwan.

公元二〇〇九年十一月　恭印伍仟冊

觀音三經合註

出版者：華藏淨宗學會
地　址：台北市大安區信義路四段三三三之一號二樓
電　話：（〇二）二七五四－七一七八
傳　真：（〇二）二七五四－七二六二
劃撥帳號：一九三九一〇七六
戶　名：社團法人中華華藏淨宗學會
E-mail：hwadzan@hwadzan.tw（請法寶專用）
www.amtb.tw
淨空法師影音網址：www.amtb.cn
www.chinkung.org
www.hwadzan.tw
承印者：世樺國際股份有限公司（〇二）二二四六九九二八





華藏淨宗學會

THE CORPORATION

REPUBLIC OF HWA DZAN SOCIETY

本會一切法寶，免費結緣・禁止販售・請勿擅改內容・歡迎翻印流通・

This book is for free distribution. It is not for sale.

Printed in Taiwan.